





۱۲۹

۱۵۰

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: ذریعہ النبیۃ فی الہدایۃ الشریعہ

مؤلف: \_\_\_\_\_

موضوع: \_\_\_\_\_

شماره ثبت کتاب: ۶۳۲۹۳

شماره قفسه: ۱۱۹

۴۸۹۱

کتاب: ذریعہ النبیۃ فی الہدایۃ الشریعہ  
شماره ثبت کتاب: ۶۳۲۹۳  
شماره قفسه: ۱۱۹

۱۲۹

۱۵۰

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: ذریعہ النبیۃ فی الہدایۃ الشریعہ

مؤلف: \_\_\_\_\_

موضوع: \_\_\_\_\_

شماره ثبت کتاب: ۶۳۲۹۳

شماره قفسه: ۱۱۹

۴۸۹۱

کتاب: ذریعہ النبیۃ فی الہدایۃ الشریعہ  
شماره ثبت کتاب: ۶۳۲۹۳  
شماره قفسه: ۱۱۹











والطائفة الزمنية دخولها في عطايا رافد الإمامية على صلة معينة أو قبل إجماعهم من لا  
يلعبونه خلافاً فقل من طائفة فقلوا القدر المثلث الشطرون وألوى التحسين  
كالجبرين المتعاضدين ولوجوب التبيين على الإمام لكان أحداً باطلاً وقيل بالرجوع  
إلى دليل العقل لأن غيبة الإمام تحتمل قسماً من تبيين الحق والوهم فقل إلى الخلف  
**باب** في كل واحد من علل الأمر الجمهوري للبس أن يكون هو الإمام **باب** في خصوص  
إمامية قلنا ما قام البرهان المتعارف العقل على تعليل من خالف أصول العاقلية فاش  
كذلك الإمام منهم قيل جاز أن يظهر بل لا يجوز القية قلت أو يقطع بكونه متديناً  
بذلك دفع الثبوت للمعية فلم يعبأ ردوله في الإمامية فقلنا الإمام واستبعدنا أيضاً  
علل الإمامية لئلا يمتدح أولية استبعاد حصرهم والحوادث واحد والحق أن أصل  
الآية الظاهرة جمعة فيها دلالة لقطع في التخصيصات المنعقدة الجمع على **باب**  
وتركنا الجواب والكثرة الثابتين وطلنا القول بالحقبة وإن لم يزلنا نذكر  
مضمون ضيقه ومن ضعفنا شك في أدلة الأول على **باب** في **باب** الأول السماع الكافي  
المراجعات لا يجوز لأحد الأمر الحق **باب** في تبيين الجواب على أصل خلافاً للإمامة  
قوية كروايته وقداشركنا بالخلاف والاستبعاد وأما ردوا في القضية على أكثر هذا الباب  
مع ظهور الخلف في بعضها حتى من الداخل نفسه والعذر ما يقدم اعتباراً بالخلاف المعلوم  
الحق في كل وقت ولما قسمتهم بالمشهور جاعاً ما يقدم ظفرو حيل على الجمع  
وأما تأويل الخلف على وجه يمكن بحامته لدعوى السماع وإن بعد كبح الحكم بأرب  
التخدير وأما إجماع على روايته فهو كرواية عنهم من حيث الالزام **باب** في **باب**  
ينبغي أحداثنا أن استندنا رفع إجماعنا على المصغر والأجل لاستنادنا بخلافه

الفتاوى **الرام** اذا اقول جماعة من اصحابنا في علمهم في العلم فليس اجاباً قطاً او  
 خصوصاً علم الدين لكونهم يدخلون الامام ومع علم الدين لا يعلمون ذلك  
 يوافقون ولا يكتفي علمهم فلا يخفى فان الاجماع هو الوفاق اجمعهم على الخلاف قال  
 في مجمع علمهم من ظاهر من تخلفه واعقلية الظاهر ذلك لان العلمهم من غير  
 الاحتكام على الفتوى فيعلم ولا يلزم من عدم الظن بالدين عدم الدين بخصه  
 وقد بطرقت الردوس اكثر من الاحاديث لمعارضه القول بالخالفه وبما بين الفرق  
 وعدم تعقوب الماتين الى الردوس ان الظاهر هو قوة علمه وانهم لا يقرن ما يعلون  
 خلافه فاقول لعل كقولهم لعدم الظن بمسند من الجاهلين قلت فيبقى قول اوليائنا  
 عن المعارض ولا فرق بين كثرة القليل بل اقول علمهم مع عدم معارض وقد كان  
 يمكنه ما يجد من شرائع الشيخ الحسن ابراهيم رحمه الله عليهم عن اعداء النص  
 طعنهم وان فتواه كروايته والجليلة تنزل فتاويهم منزلة واياهم هناع ندركها  
 اذا قال بوجد دليل او لم يلى ذلك القول عندنا بل **العلم** الحق به من الشهور  
 المجمع عليه فان ارادوا الاجماع فهو منع وان ارادوا التحجج بسلطان الفتوى  
 الفن في جانب الشهرة سواء كان اشتها رافياً او بائناً يكتفي به فيها او هو  
 بلفظ واحد او بالفاظ متماثلة او الفتوى قلبية ماضية او ترجيح للفتوى اذ اعطى  
 على الزوايا لا عدولهم عنها البراء الوجود أقوى وكذا اوعاض الشهرة المستندة  
 حديث ضعيف حديث قوي فالظاهر ترجيح الشهرة لان شبهة القول الى امام قديم  
 وان ضعف طريقته كما ينعقد في العلم باخبارها واهلها وان لم ينعقد التواتر  
 ثم قيل الشيخ ابراهيم رحمه الله الفتوى مع ضماها بهم **الاصول** **الرام** دليل العقل

اور دوہا کے

وحيث انهم لا يتوجهوا على الخطاب وهو سنة الاذلة لشيء من فضيلة العقل او حجب  
قضاء الدين وقد اوردوا حجة الفهم واستحباب الاحسان وكراهية منع اقبال النار  
واباحة تناول النافع من غير المقدار سواء علم ذلك بالضرورة او بالظن كما لم يصدق  
النافع والضرر ووردوا منع و هذا عند ابي النضر اصل المرأة عند علمه  
وهو عام والورد في هذا الباب كغيره اما في حق الزوجه والضرر الزانية في التيمم  
ونفي وجوبه بوجهين استحباب حال العقل وقد ثبت عليه في الحديث فجعل له العلم كغيره  
ثم في خلافه وجعل له فاعله لاجل احتراق الحرام بينه فقدمه شبه هذا الباب لا يرد  
عليه اذ يقتضي كثيرا ما يتعمد الاصحاب وهو ان هذا التسليم عام ومرجه اصل المرأة  
الرابع اخذوا قل عند فقهه على انكر كنية الزوجه عند نالها من الحديث فيقولون ان  
على اصل وهو راجع اليها المراسلة فيكون ركن يستعمل استحباب حال الزوجه واصلها  
في حال الخلاف فيحذف صلة التيمم بعد المار في الاشياء فنقول طاعة الله معلومة على اصل  
عدم طاعة الله واصلونه بحقيقة قول الوحيان فلا يعده واختلف الاصحاب في حجبه في  
الاصول **القسم الثاني** في فضل العقل على الخطاب وهو سنة او لها مقدمة في  
المطلق فربما كانت كالطهارة في الصلوة او وصلا كعمل الصلوة التي عند الشبهة  
وعلى غير من اراء اربع الوجه وستر اقل الزاد على العورة والصلوة اربع جهات  
الآية المحصورة عند اثنين بحاسة واحدة منها فانها استلزام الامر بالشيء المقتضى  
كان يتعدل على طلالا للواجب الموعود عند ضاهاة حتى اذ هو فانها تحجب الخطاب وان  
يكون المكوت عنه اول الحكم كالضرر من القاتل وفي اولها الى الخطاب وهو استبعاد  
من الحضور ضرورة شتر اقل ان اضرب على ان هو وان تلتزم في حاسه اقل الزاد في

اليهم وانه كثرة الرصفي والشرطي وما جحان عند بعض الاصحاب لا يأت  
 ويخصه الشرطي والعددي ولا تبصير من وجب لزيادة والافصال والفا  
 مثل والمواضع الى المثل وهو ارجح الى الرصفي والحصر وهو محتمل واما للفرق ليس  
 جمة لانها الفلك الدث واستعادة وجوب التفرين قولنا الت بولان من قرينة  
 الحال امر القاتل واستها ما قيل ان الاصل والمانع الاية وفي المصاحف المارة  
 تحقيقه في اصول **الاشارة** **الف** يجب انفسه فعليه لاسية لوجهه **لشدة** **الف** وقول  
 في الكلام عتة انام والمصداق لا يتابع **الف** قوله ما في ايها الذي لمنا انقولته **الف**  
 مع الصادق وغير المصمم لا يوصله ولا يجب ان يكون **الف** قوله ما في غير الله **الف**  
 عنكم انفس اهل البيت ويطهركم ظهورهم وفيه من الموكلات والظايف ما يلحق **عليه**  
 المعاني والبيان وهذا ليس بوقع في الظهور يستلزم عدم البصيان والمخالف  
 الله تعالى ونواحيه وموردها انتم وعلى قاطرة والحسن والحسين واباعه على انفس  
 وبار الشعة وظاهره اذ يروون ذلك الباتر واما عنكم اذ يروون على في الصحيح **عائشة**  
 قالت خرج البيع ذات عناة وعليه مظنة مثل من غلب الحرس في عظيم المظنة **فله**  
 ثم جاء الحسين فاذا خفيه ثم جاءت فاطمة فاذا خله في ثم جاء علي فاذا خله ثم قال انما يريد  
 الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم ظهورهم **الف** الحائكة المستدقة **فاخرة**  
**الحسين** اساد على طهرا لم ولم يفرجه وروى في الصحيح في الجامع من عشرين اية **فله**  
**فان** **الف** هذه الاية على الله **الف** انما يريد الله **الف** في بنام الله على النبي فاطمة **الحسين**  
 وحسبا فخلهم بكاء وعلى خلوهم ثم قال **الف** اهل البيت وخاصيتي فاذهب عنكم **الحسين**  
 وظهورهم ظهورهم **فان** **الف** اسلموا وانما معهم يا ولله قال اهل البيت في قول انتم وحقا

این کتاب که در وقت حاج میرزا ابوالفضل آشتیانی  
از اعیان کتب خطی و چاپی آن حضرت به این  
مکتب وارد شد و چون آن مکتب را بنام  
تفحص و تدقیق در امور سلطنتی



























درع  
زرد و پیراهن  
زلفه ۵

وللأمة

الشرح  
فليخرج

الحقیر سلام کردند بر صاحب  
درویشیها و صاحبان کفایت ۴

62

هو المفسر في الكتاب







التي هي حكمها في الارض التي تجري عليها واليا ما لا يتعدى متجدا لبلد فجميع  
ابن اديس **الحج** ان يلقه مع من المشركين وحيث ان الدين الحنيفي قطع  
الفتح والحقق والحاصل وقسم القرآن موضعين بطلان الشك وان يتبين  
من حاشية ولزم بحاشية العاقل كحاشية من مع **الحج** ان يلقه مع من المشركين  
كلما يمكن ليتبين الخدم على الصلوة ولا يتجرب ويؤكد ان يمدد غير محصور ولا الله **الحج**  
الظاهر في هذه الملة على الحاشية لعل في ذلك الزور وحسن للمعنى على ان  
الاناء قبل الفصل في حكمه من الملة ولا يظهر هذا من غير الاولي في شهادتها ما لا يكون  
الهدوء ان يكون اول ورود من ان عدم اعتبارها مطلقا من غير ان امتناع حاشية  
حاصل على كل تقدير في الحدود لا يجوز من كونها في القياس وقيل الحسن في حاشية  
الى الحسن في الجسد بعد على الملة وعظم الحق ان الماء والتارة قد ظهرت عليه  
**الحج** في حكمه الكافي بسلامة اجاعا ولو كان من ردة فظهر على الاستلزام ان  
بشره ولا يثبت ان في **الحج** في حكمه الكافي بسلامة اجاعا ولو كان من ردة فظهر على الاستلزام ان  
الجماع في حكمه الكافي بسلامة اجاعا ولو كان من ردة فظهر على الاستلزام ان  
في التمسك على الله انما على ان يثبت في حكمه الكافي بسلامة اجاعا ولو كان من ردة فظهر على الاستلزام ان  
والاستدلال وقدر التمسك والتقص والتراخي في التمسك على الله انما على ان يثبت في حكمه الكافي بسلامة اجاعا ولو كان من ردة فظهر على الاستلزام ان  
الحاشية من مع من المشركين في الاناء في حكمه الكافي بسلامة اجاعا ولو كان من ردة فظهر على الاستلزام ان  
على التمسك على الله انما على ان يثبت في حكمه الكافي بسلامة اجاعا ولو كان من ردة فظهر على الاستلزام ان  
اشخ ودد اشترى به **الحج** روى عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله في جوابه  
الضعيف وعمل في الجسد وحل على طاهر من جعل الله في فيه وشبهه جاز

والحج

الحج

الحج

الحج

عن الكاظم **الحج** لا يثبت في الحاشية البيوت وهو مخصص في الحكم بالحج  
والكاظم في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
الرجوب في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
فاحسن الاصل في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
عبد الله في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
والمت في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
والقطر في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
اصاب الثوب والبدن وكانت يابسة لم يجزئها فاما في حكمه الكافي بسلامة اجاعا ولو كان من ردة فظهر على الاستلزام ان  
الثوب وعن الكاظم في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
تبع على الثوب وصلى فيه وحل في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
وعظم الملة اذا جازت فلا بأس وكلها في حكمه الكافي بسلامة اجاعا ولو كان من ردة فظهر على الاستلزام ان  
الملة في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
وقال الباقر في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
وان لم يجزئها في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
ظهر في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
ادخل عن الصادق في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
الصادق في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
فيها ولم يجزئها في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
صحة الملة وصحة مائة كسج عبد الرحمن في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج

الحج

الحج

الحج

والتي هي حكمها في الارض التي تجري عليها واليا ما لا يتعدى متجدا لبلد فجميع  
ابن اديس **الحج** ان يلقه مع من المشركين وحيث ان الدين الحنيفي قطع  
الفتح والحقق والحاصل وقسم القرآن موضعين بطلان الشك وان يتبين  
من حاشية ولزم بحاشية العاقل كحاشية من مع **الحج** ان يلقه مع من المشركين  
كلما يمكن ليتبين الخدم على الصلوة ولا يتجرب ويؤكد ان يمدد غير محصور ولا الله **الحج**  
الظاهر في هذه الملة على الحاشية لعل في ذلك الزور وحسن للمعنى على ان  
الاناء قبل الفصل في حكمه من الملة ولا يظهر هذا من غير الاولي في شهادتها ما لا يكون  
الهدوء ان يكون اول ورود من ان عدم اعتبارها مطلقا من غير ان امتناع حاشية  
حاصل على كل تقدير في الحدود لا يجوز من كونها في القياس وقيل الحسن في حاشية  
الى الحسن في الجسد بعد على الملة وعظم الحق ان الماء والتارة قد ظهرت عليه  
**الحج** في حكمه الكافي بسلامة اجاعا ولو كان من ردة فظهر على الاستلزام ان  
بشره ولا يثبت ان في **الحج** في حكمه الكافي بسلامة اجاعا ولو كان من ردة فظهر على الاستلزام ان  
الجماع في حكمه الكافي بسلامة اجاعا ولو كان من ردة فظهر على الاستلزام ان  
في التمسك على الله انما على ان يثبت في حكمه الكافي بسلامة اجاعا ولو كان من ردة فظهر على الاستلزام ان  
والاستدلال وقدر التمسك والتقص والتراخي في التمسك على الله انما على ان يثبت في حكمه الكافي بسلامة اجاعا ولو كان من ردة فظهر على الاستلزام ان  
الحاشية من مع من المشركين في الاناء في حكمه الكافي بسلامة اجاعا ولو كان من ردة فظهر على الاستلزام ان  
على التمسك على الله انما على ان يثبت في حكمه الكافي بسلامة اجاعا ولو كان من ردة فظهر على الاستلزام ان  
اشخ ودد اشترى به **الحج** روى عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله في جوابه  
الضعيف وعمل في الجسد وحل على طاهر من جعل الله في فيه وشبهه جاز

عن الكاظم **الحج** لا يثبت في الحاشية البيوت وهو مخصص في الحكم بالحج  
والكاظم في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
الرجوب في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
فاحسن الاصل في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
عبد الله في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
والمت في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
والقطر في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
اصاب الثوب والبدن وكانت يابسة لم يجزئها فاما في حكمه الكافي بسلامة اجاعا ولو كان من ردة فظهر على الاستلزام ان  
الثوب وعن الكاظم في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
تبع على الثوب وصلى فيه وحل في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
وعظم الملة اذا جازت فلا بأس وكلها في حكمه الكافي بسلامة اجاعا ولو كان من ردة فظهر على الاستلزام ان  
الملة في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
وقال الباقر في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
وان لم يجزئها في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
ظهر في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
ادخل عن الصادق في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
الصادق في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
فيها ولم يجزئها في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج  
صحة الملة وصحة مائة كسج عبد الرحمن في المل عن ابي عبد الله في الحكم بالحج

الحج



منها واستقر الاسلام على سنة دواوين وهذه المستبينة ذكرها ابن دريد في كتاب  
العتيق في الجلباس كان يوجد بها درهم بغير ستمائة من حصول اربعة اشهر  
على الاسلام تلك الاربعة في سنة واحدة وانما المستبينة في المشرق في ما عداها  
عنه فليصح صوابه في المستبينة في المشرق في ما عداها  
فمجموعها فليصح صوابه في المشرق في ما عداها  
المتفرق المتفرق في المشرق في ما عداها  
على الحد عادة وصلا في مائة وعشرين اذ كان في سنة المائة وعشرين  
بالصلاة الحسن على مائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
واثر الجلباس قد انزلهم في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
دم الحيق والمق في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
ان كل من المصدق في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
منه في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
الاختصاص في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
والاكتفاء في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
اخرى فلا عذر في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
لغيره في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها

تفسير

الشيخ في كتابه

ووجه القول الصادق في كل ما كان على الانسان اوصافا لا يجوز الصلاة في كل ما كان  
يصل فيه وان كان في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
وان اصل الاربعة في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
الفاضل في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
محمول في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
ذات السن في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
الاجابة في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
الاسماء في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
انها في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
فليصح صوابه في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
الصادق في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
والاشياء في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
ولاشية في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
منه في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
محمول في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
ما في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
وذكرنا في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها

نفس

الاصح

الاكتفاء عليه والوجه الجليل في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
القول الجليل في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
يجاز في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
ولهم في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
اطلاق في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
اكتفاء في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
خارج في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
سبق في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
جمع في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
الاكتفاء في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
نظمت في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
لاعادة في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
شأن في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
طرحها في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
صحة في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
وعلم في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
نائب في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
مصيل في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها

الاصح

ما في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
الاكتفاء في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
نظمت في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
لاعادة في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
شأن في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
طرحها في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
صحة في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
وعلم في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
نائب في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها  
مصيل في سنة المائة وعشرين في المشرق في ما عداها

نفس

الاصح







وليس الشئ المعروفة بعينه  
لكن الشئ الصادق في  
أخلاقه والحق في  
الدين ونسبته والبر

د ۱۴۰۰ ز. لمریزه میاشتې په ۱۳ نېټه

الحجرات

قال الصادق من خرج لحته سبعين مرة وعقد هامة مرة لم يقرب الشيطان اليه  
شيئا وقال الكاظم تمطر ايا علاج فان يذهب الوباء ابدا الموقفة تحت الحجر  
وروي الي في البؤن والتحصن وهو الصنف ويجوز ضبط المخرج عن الصادق  
كما روي عن الكاظم وقال الصادق لا يخرج من حمارا تامل مثل من يلدنك  
ودوابك ويصحك وتغافل فتدرك ويجوز ضبطه لوقى دوابه ويصيح بذلك  
وعن الصادق من حلق اعضاءه بالجم وقال ابو جهم من اخذ شعر الفخيز في الا  
لويجه وقال لم اشتر الحسن من كسوة الله تعالى فاكوه وقال الصادق من لم يجد  
شعرا فلم يقره قرة الله يشارب ان يكون شروصا لله صلى الله عليه وقر الكريم الذي  
الشيعة اذن وقال ابو جهم حلقوا الشارب واغفر الله وكنتم شربا بالجم  
وقال ابو جهم انما الخبوس حزنوا الحامد وقروا شربهم واسا من حزن الخبوس  
حزن التي وهما المقرة وقال الصادق من ما من الخبوة عن التوفيق فهو في النار  
قال ابن ابي عمير علي الجبل يعل وتحتها فضل كبريت الشيب لى ابي عمير وقال  
الشيب وقار وكان علي لا يرى يجره واسا واخذ شعره لانت يحسن الوجه والصادق  
عم وقال ابو جهم النساء كن من طفا ركن فامة اذن ولكن وقال الصادق لا يلبس  
المراة ان يتخلل شعرها ولما تعلق في شعرها ثلاثة دوي ان البهي يكون الواسطة  
والمستحيلة والواشحة والمستحيلة والواشحة والمستحيلة وقروا على الدار والدار  
والمستحيلة والواشحة وقروا الميراث واسا عن خطيبا بقرتين اشنا وقروا  
في الغاية وان اعد لا يباينة الشرب لى لا يحرم فطره اذا كان من اجبة لى  
لله المروية والدينك لى يرضى هذا الولدان لى يحرم وهذا كظم من يرضى من



















**الفصل** في معرفة الشرع الذي ينظر في دفعه كذا في غسل الاجسام والاشياء التي  
الحديث وان الترتيب يظهر وعلى قولنا الاقضي بانها تقع الحدث ينطبق على استحسان  
تكون حجة للصحة **القول** انما في غسل العيون فيجب استبعاد الدم عنها لئلا يظن  
النفذ ويخرج من غسل الوجه لانه الصلوة او الى القول الذي هو وقت صلوة  
وهو ظاهر الاحتياط **القول** في استحسان غسل المني من الغسل ولكن ان  
كان من مدة وارتبج ميسر في غسله وقام في الماء فيضم اول الاسمير بعد غسلها  
بالنسل على اهل المذهب اذ وجدوا غسلها بالجل في الماء والاسلام المستقيم  
اذ هو حديثه رافع مسلم **الفصل** في معرفة هذه الاضال كمنه الواجب فلو فعلها  
وجعلها الحنية كالترتيب لغيرها لم يحصل التحسين فيها بخلاف المداير لا خلا  
القائمين **الفصل** في اجابة هذا الفصل في هذا الحديث وقد ذكر في حقه  
شرها انه وفي اليوم في الاجام والاداء في انما فلا عاده **القول** ان  
يكون الغسل مستل في حقها لغيره من جازع من غسل الصلوة في كل غسل  
وضوء الجنابة وقول المكظم في غير ذلك في طين اذا اردت ان تغسل لغيره  
واغسل يمكن ان اعتبار في العبادة المستمرة كالصلوة والطهارة لا لاني  
بالنسل في الماحل مستل في كل صلاة لغيره من جازع من غسل الصلوة في كل غسل  
ولا غير ذلك مما ذكر من الصلوة في غسلها في يوم جمعة او غيرها عليه في  
او في الصلوة في غير ذلك ولا بد في كل صلاة من الصلوة في كل صلاة  
او في الصلوة في غير ذلك في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة  
والا فليس في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة

٢٥٥

محمدين

لا يخلو الصلوة ويندفع بانه قد خرج لا وضوء الصلوة والحال في حقها فيجب  
لقد اريد بالحق ان يخرج باعتبار البشارة بين اصحابها ويكون الاحتياط  
والا فبالتسوية بينهما وبما هو مستند استاذنا **الفصل** في وجوبها في غسل  
فقد امكن من كثير من اصحابها والشواهد احتجاب وقول الصادق عليه السلام  
انما كيدوا وجعلوا في هذه الدنيا لئلا يفرحوا بالصلوة ويغسلوا الكسوف  
انهم لم يفرحوا الا بغيره في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة  
الاصحاب في الصلوة غسل الصلوة واداء الصلوة واداء الصلوة في كل صلاة  
لصحة الوجوب وهو ان **الفصل** في معرفة هذه الاضال كمنه الواجب فلو فعلها  
وقال النجاشي اذا اتممتها واجبت غسلا اذا لم يفرح بها في كل صلاة في كل صلاة  
عليه السلام انما اجبت في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة  
فصل في معرفة هذه الاضال كمنه الواجب فلو فعلها وقول الصادق عليه السلام  
انما كيدوا وجعلوا في هذه الدنيا لئلا يفرحوا بالصلوة ويغسلوا الكسوف  
انهم لم يفرحوا الا بغيره في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة  
الاصحاب في الصلوة غسل الصلوة واداء الصلوة واداء الصلوة في كل صلاة  
لصحة الوجوب وهو ان **الفصل** في معرفة هذه الاضال كمنه الواجب فلو فعلها  
وقال النجاشي اذا اتممتها واجبت غسلا اذا لم يفرح بها في كل صلاة في كل صلاة  
عليه السلام انما اجبت في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة

٢٥٧

نواهما

الخير في دفعه والحكم والظاهر في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة  
بين الرجل والمرأة **الفصل** في معرفة هذه الاضال كمنه الواجب فلو فعلها  
من غسلها في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة  
الاصحاب في الصلوة غسل الصلوة واداء الصلوة واداء الصلوة في كل صلاة  
لصحة الوجوب وهو ان **الفصل** في معرفة هذه الاضال كمنه الواجب فلو فعلها  
وقال النجاشي اذا اتممتها واجبت غسلا اذا لم يفرح بها في كل صلاة في كل صلاة  
عليه السلام انما اجبت في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة  
فصل في معرفة هذه الاضال كمنه الواجب فلو فعلها وقول الصادق عليه السلام  
انما كيدوا وجعلوا في هذه الدنيا لئلا يفرحوا بالصلوة ويغسلوا الكسوف  
انهم لم يفرحوا الا بغيره في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة  
الاصحاب في الصلوة غسل الصلوة واداء الصلوة واداء الصلوة في كل صلاة  
لصحة الوجوب وهو ان **الفصل** في معرفة هذه الاضال كمنه الواجب فلو فعلها  
وقال النجاشي اذا اتممتها واجبت غسلا اذا لم يفرح بها في كل صلاة في كل صلاة  
عليه السلام انما اجبت في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة

٢٥٨

نواهما

ولان الفرق في التطهير ولا يصح مع وجود الحدث فلا يحصل غسل الجنابة ويقع  
باجزاء غسل الاجسام من المايض في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة  
بذلك الجنابة والا فليس في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة  
من كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة  
وليس في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة  
الرضع مع هذا حديث الاستحسان لانه غير مانع من الصلوة **الفصل** في معرفة هذه الاضال كمنه الواجب فلو فعلها  
وقال النجاشي اذا اتممتها واجبت غسلا اذا لم يفرح بها في كل صلاة في كل صلاة  
عليه السلام انما اجبت في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة  
فصل في معرفة هذه الاضال كمنه الواجب فلو فعلها وقول الصادق عليه السلام  
انما كيدوا وجعلوا في هذه الدنيا لئلا يفرحوا بالصلوة ويغسلوا الكسوف  
انهم لم يفرحوا الا بغيره في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة  
الاصحاب في الصلوة غسل الصلوة واداء الصلوة واداء الصلوة في كل صلاة  
لصحة الوجوب وهو ان **الفصل** في معرفة هذه الاضال كمنه الواجب فلو فعلها  
وقال النجاشي اذا اتممتها واجبت غسلا اذا لم يفرح بها في كل صلاة في كل صلاة  
عليه السلام انما اجبت في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة











طریقہ

57

يذكر الله سبحانه وتعالى في هذه الآية  
وفي الآية التي بعدهما أن يظهر من كلام الله تعالى  
أنه لا يخبرنا باستحقاقه أن يظهر

الراحلة

1

والفصل ان احفظ عينيها اياها فلا  
تسقط على وجه واحد تركت انما ذكرا  
الدم وصفت كما رأت الظهور







ثلاثة واستدل الشيخ بوجه الرواية بالاجماع وهو عند الله بن جعفر الملقب بـ **البحر** والجماعة  
المتخصصة تأخذ عشرة من الشهر الا ان يفتش في الثاني وما بعده وهذا الحكم المتبادر اذا افلحت  
التبرأ من الخطية فتدبرها في التبرؤ لا ترجع الى الله لا في وقتها عادة بل في كل وقت  
المحسوس للفرح بغيره في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
شرع طهره من غير حيف لا بد من ان يكون خيطا وفي الخلاف ستة اشهر وفي رواية  
روى عشرة ثم ثلثة والصلوة اكثر من ثلثة عشرة لكل شهر طهرها من غير حيف في كل وقت من الشهر  
الشرع والكل تغاير **باب** طهرها من غير حيف في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
في الاربعين يكون وهذا الى ان يلبس على طهرها في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
وعلى التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
جدة الاربعين ولا اخضا طهره في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
وان تعدد فارقها فالذي في الميراث في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
سنة في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
للمتبرع ان كان في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
عن المتبرع او نقص من السنة المتبرعها فله ان لا يبرأ من السنة او السنة في كل وقت من الشهر  
ويكون اخذ السنة ان نقصت والسنة ان زدت على الاثر في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
وطهرها في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
نزع اليها اعدت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
اغلبه لكان الاصل عليه عدد ان يخلص **باب** يخرج من كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر

للتبرع

وبغير واحدة فبقيت لبعض وهو خلافه المندى ويكره جعلها على غير المتكافئة من غير  
عاداة جميع لسانها انكفي في بعض المكافئة ولا تنع جميع من غير المتكافئة  
**باب** في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
والجسنة في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
نصف باد في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
الشرع في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
وان لم يكن في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
تأخذ الاثر في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
لا تشرع في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
ثم التبرع وهو خلافه المندى وهو في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
اولا ثم ثلثة اشهر وفي كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
الوقت في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
بوقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
عند التبرع وهو في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
الصداق في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
لصحة في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
وهو في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
قالا في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
الصلوة على الزنا في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر

فعلما

ولظاهر الاخبار وجوز الشيخ صلاة ماشا من لافله ويؤمره الغرضية كما في القعدة  
الفاصل من الشهر على كل صلاة وهو في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
اختص الخلاف في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
بني صلفا في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
الفصل في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
صاير حلت على كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
اجامعا وحققا الصلاة من كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
لا يبرأ من كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
يشترط في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
لئلا في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
من كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
من كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
الجمعة والمغفر والشرع في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
لا يشترط في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
واذا في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
ان شئت في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
سنة في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
لا يبرأ في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
الاخذ من كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر



المتطهر في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
الجمعة والمغفر والشرع في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
لا يشترط في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
واذا في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
ان شئت في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
سنة في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
لا يبرأ في كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر  
الاخذ من كل وقت من الشهر والشرع في التبرؤ من الشهر في كل وقت من الشهر



اللائحة **اللائحة** وانقطع الدم في أثناء الصلوة حكم في الميرط والحلاف والتمه لا بها  
ودخلت دخولاً مشروعاً فلا تغلط عليها للشيخ عنه ولطحاوي وديبر والحق المأذون لأن  
الحسنة كما تبين بالقرآن والصلاة تمت من استعمالها في أية الحيرة لم يخرج من محلها  
بعد الطهارة مع عدمه فلم يضر في نفس الطهارة وانقطاع ليس يحدث لكن  
لا يميز الشيء وبينه المأذون بين انقطاع من التبرع والصلوة وانقطاع عن تأملها  
قلت لا يلزم أحداً في المانع من هذا الدم الخارج بعد الطهارة مع تيقن انقطاعه أياً  
المنع من غير فيلاتر الواقع **اللائحة** قيل الاعتبار في الكثرة والتكرار والابتداء  
فإنه من التكرار والكثرة انزل الحكم فكذلك الكثرة صدر الصلوة فقبل الطهارة وهل  
يترتب عليه صحة النظر من استعادته ومن الحكم على التخاصة فيرجع إلى الأصل في  
شرط صحة الصلوة وهو أقرب ولا فرق في الصلوة من كثر من قبل من الطهارة من قبلها  
أما بالنسبة إلى الطهارة فلا يجزئ كذا في غير محلها بل لا بد من التمام في غسلها  
وكذا أن انقطع غفرانها عوده وحكمه كذا في الصلاة إليها وإن شئت من باهية لها  
لست الكثرة في الصلوة اغتسلت فلو قلنا غفرانها فغسلها وجوزت عمدة الكثرة  
الصلوات كالحال فما كان على الصلوات كما هو الركن والظاهر في كل صلاة إلا بالاعتداء  
أخبار الحافظ ويكنى عنه **اللائحة** الأجود إذا انقطع الدم بعد الطهارة أعادها  
وإن لم يتعمد المتأمل فلا يجزئ كذا في نفس الطهارة وفيه للحدث وإن شئت من غفرانها  
بغيره ولو طهرت فغفرانها عن الطهارة والصلوة فلا إعادة ولو حصة في الانقطاع  
للاستاءة بحيث في الأول ذلك ما يغني وجزم في الخلاف فيرجع إلى إعادة الوضوء إذا انقطع  
فلا يجرها في الصلوة ويترك في الصلوة ولو لم يترك في الصلوة ثم التخصيص إذا كانت

سنتي معلومة او متينة وقد ذكرنا واما معطاة فان ثلثيها تفعل على ما اما ما عدا ذلك  
فلك الا ان ذكرنا العدد والوقت فنقصنا لاجتهاد اهلها واما عن قولهم  
وع عدم الامانة فحقه وقال الشهابي لانكنا لم نجعلهم من سنة ومنه والصادق  
قوله الصلاة عشرة ايام لم نقل في غير يوم الاضيق والاضيق وجب نقصان الصلاة  
نقصا عن اسماءه من غير ان يكون في الماضى صلى الله عليه والقول لا يجب الاحتياط  
والله يعلم انهم قد ذكروا ذلك لانهما ثبتوا ان الله استلزمه ولا فرق بين ان يكون  
الوقت الذي يقع فيه نقص العدد او لا فيثبت الحيف في الزمان في ذلك الوقت فيكون  
في السابق من العدد فقصير الوقت المتيق او بعد او قبل فلو كان حين غزاة والماء وعمر  
يغيره الصلاة عشرة يوما ويغيرها اياما والى سنة الاخرة فقصها ذللت عنه  
البشر فيصيرهم فيهم كامل حتى وهو اياما ويغيره طاعت البعد والاعادة والى  
بكرة كلهم فيصير كل واحد ثمانية اياما فيصير ما لم يكن في الصلاة اياما من  
عن الناس في ذلك لا يمكن الحيف الا في الزمان والى الحسن في اخوته الحيف الا في  
الوقت والغيرين والمستعين في الحقيقة او في الماضى الا ان الناس في الزمان  
والغيرين في الماضى والمضمر في القائل الثانية نعمه حيث شئت ما لا يدخل في الظاهر  
وهو من اول الايام اربع ومن التاسع الايام ثمانية ومن العاشر الايام ثمانية  
ومن هنا يقال في الاستراج المشور عند الحاجة الى القطع بها اربع وثمانين  
حيث في ذلك ما راجع في شهرها في السنة الا انهم اذا لم يدايها طاعتا فيلتزم من الحيف  
ليتم ان يكون كل شهر في كل من السنين او في الشهر من السنة من ايام الناس الى  
في الحيف في ايام الولى والغيرين في كل شهر في الشهر من ايام الناس في كل

[illegible][illegible]



موسى بن جعفر

والفصل

قوائم

والجباة



















الزبائير

هـ



















تجلی

المشايخ

3.

[illegible]











تأليه المتخيرة كونه الشيخ وذاشيا الاصحاب مجتنبونه ولا يوافقونهم لان ذلك لا يخل  
وقد عرفت على مرضى وانا انا اقبله ايزا رتب ما عايناهم كانه لا يخل الا لاشياء  
بازن في اياضه وكذا يكون الحكم لا يكتفي في البداية قالوا الاصحاب قد تقدم ما اخذ  
**مسألة** في كسبة المتكسب في حصة مجتنبه من ربحه على وجه الشراء مع ما للكنس وف  
خير للمؤمن الصادق ما اذا رتب من ذلك حصة في ربحه حصة وفي ربحه حصة من ربحه  
ثم قد تقدم علم وفرضه من عدمه على التوفيق مجتنبه شوب تعظيم وتقديم تيمم الاكثان  
على تيسيل تيسر الحاجة ويضع على الخوف من خطا حيث ثبت قد عايناهم على ذلك  
وهو طبعه لا يضر به ايقنه الحق اية وعلى الحكم لا في خبره من ذلك على  
وكذا اية ونحوها الخاف اخرج حصة ولكن في الزيادة الاقست ونحوها من  
ثم قد عرفت العلم وسحب ان يكون عرضا مقبولا لصدور جليل من جهة من المال  
ثم قيل الى الاكثان وهذا افضل قالوا الاصحاب وهو خبره من جهة الجليل فيصير  
فيسر ويريد عدم التبع على ويجوز ان يتبعها اليه ولكن ذلك ليس غرضنا من  
السؤال وقد عرفت الذي يرام ان نسل ان خضع على الميت لتيسل الغالب في ذلك  
كانوا ميسرين في تيسل عن المال لهم وفي خبره من جهة من احدنا وقد عرفت على  
فيل كذا فيقال في تيسل من من اعاق من لبيه الكفاية ثم يقتل وفيه ذكر على خبر  
ويكون على الوجه المذكور وفي خبره من الصادق في تيسل بذلك الثاني وجعلنا الى الكسب  
شكينة وفيه خبرنا الاصحاب ان اريد بالليل ولكن يطرح جليله كما عايناهم على ذلك  
فمن شوب ربحه ونحوه عليه عينا من مال من الصادق وما عايناهم على ذلك في  
في الصادق وما عايناهم ان شاء الله تعالى على وجهه من طبعه فليست عليه في خبره من

الصادق عليه السلام المتجر من لذة منقذ العبيد ثم شدا لونا ثم لما فرغ من الحديث  
 للمؤمنين من قبل الحركة تحت الشجر والقصير فوقفوا إلى الأصحاب فحدث الشيخ في الأفعال لطيفة  
 الصالحين ما جاء في الأربعين من الأمان وما فيها الأربعين علاجاً لأمراض العبد وسببها  
 ما يليه وأمره وجعل في الأمان أربعاً من حاشيتنا فليقرأها بعينه بها ويصليها بالإن  
 الذي كان يحسنه وان كان في حال تقصيره مستحباً للملك كان في حال علة والملك  
 وكلما سئل عن شيء وأظهره فيقول لا يجوز لي أن أفعل ذلك وياي الملك يستأذنه أو لا  
 التوا إلى ما جاز به فليقله فلو لم يفعل إلا ما جاز له أو استدعى فيقول لا يجوز لي أن أفعل ذلك  
 فأوصاه بذلك ثم قلنا أكان شيئاً من حاشيتنا فليقرأها بعينه بها ويصليها بالإن  
 أو على سجدة أو على ركعة أو على الفناء أو على الفناء أو على الفناء أو على الفناء أو على الفناء  
 ليس تامل الكفن واجب وليست أيتها الميتة على الفناء أو على الفناء أو على الفناء أو على الفناء  
 لم ينقطع إلا لأن العبد لا يرى ميتاً على الفناء أو على الفناء أو على الفناء أو على الفناء  
 فليقرأها أيتها الميتة أو على الفناء أو على الفناء أو على الفناء أو على الفناء أو على الفناء  
 عن يوم مطلقاً لوجه الله الأحياء وعن كنهه ما لم يرضى في الموت فهو قال الصدوق  
 وأما ما رواه الشيخ الكفن لمكان فليقرأها على الفناء أو على الفناء أو على الفناء أو على الفناء  
 ليصلح الكاهن من الصادق ومعه الأمان ويعبر عنه ما قال الصدوق وأما من سأل عن  
 على آخره قال لا يخرج منه دم كثير لا ينقطع على الجاهلين الخرفان فينقطع قلت فلو لم يتم  
 معظم الكفن أو ما يحسنه قطه أو الفناء أو على الفناء أو على الفناء أو على الفناء أو على الفناء  
 عليه ما وجب يوم القدر ينقطع الحجج **الملك** فليقرأها على الفناء أو على الفناء أو على الفناء أو على الفناء  
 كالخروج عن سبيل الدنيا لا بد من ذلك ولو جعله لمكان فيقول لا يجوز لي أن أفعل ذلك

الناشئين الكعرتين والاسلام والادب والادب والادب والادب  
فلما دبروا كرمهم ولا قتلوا من الكعرتين والادب

[illegible]

كان القديس اناطوليوس بن الخنثي متيا كبريا حيا فاما ربيته وعمرته وهجنه وكبريته وحفته  
واختب بلك من الزكوة ودفعت الزكوة الزاوية وكفنته وهو حقه وكان الفصل  
لصالحهم في هذا الجزاء اعطياهم السن الزمعة فلو ما جئهم فزينة فيكون يوم الذي يجرون  
وفدوا كذا فكننا قسما على ان يخرن هذا الخبر كين المتبرع به عليه والحق المونة لا يتبعون  
لا ان هذا ما يعطى الزاوية فلا يعرفه **كان** في راحة اليوت في الكين انشروا في الزاوية  
وفرنج بقم اخذوا نصيبا من الذهب وكان هناك دين ستون صاع من الفضة  
لكا لا يبيع بائنا بل على الجا والباي كلفان الميت فانه اخرج الزاوية فاستندوا على ربيته  
فكننا اثنا الا على اجاعة ولما وصلوا ساطف الا في ان الزاوية الحيا وقيل تمت  
فاما ايو يوتهم المديني لارث قتلهم فيهم ماميد ووصيته حق الصبا وان كفن في ربيته  
الحق وانما اذه ليس حقه وكنتم في ربال على الوجوب فلو ترجع بالذبة ترجع الزاوية  
او قيمه لم ينع وعكم الحنوط حنة الخبز **كان** في رقة الكين عن طوقه ولا وصل  
حيث شئ رغبة فستره كاهل اليوم خيمة **كان** في رقة الكين عن طوقه ولا وصل  
اذا غلبت ربا ربا ربيته علهه والكنس قسما في الخبز علهه بالارائه واجلوا على ربيته  
الا في ربا ربيته علهه صحت بليته الا علهه فكننا الحق وقلت الا كنان قسما في الخبز  
ويش في ربا ربيته والاراس ربا ربيته قسما في الخبز علهه بالارائه واجلوا على ربيته  
كان في ربا ربيته قسما في الخبز علهه بالارائه واجلوا على ربيته  
الذكوة ومعدها ربا ربيته علهه بالارائه واجلوا على ربيته  
بل في ربا ربيته علهه بالارائه واجلوا على ربيته  
كن في ربا ربيته علهه بالارائه واجلوا على ربيته



بالا نفقات

وہذا کرام

مسجد جامع

میدان البیاض یعنی تمام بالو و سبیل البیاض یعنی تمام  
 ثوب بالو و سبیل البیاض یعنی تمام بالو و سبیل البیاض یعنی تمام

[illegible]



إليه ما أحبه فاختار ما أقد واجبا له عليه وإن كان ذلك رافضا لغيره فليس  
 كرهه أيضا ما كره له لما انتدبه له الله وقبضه على الخلق فبذلك إذا أراد إليهم  
 القتل لا يتحقق حكم الموت والأربع من قبل أن ينفذها إذا كانت المتعطل عدوانا لا  
 أخراؤها وأعلم بمقتضى الموت لأن لها بؤرك بها فمات وبجها فمات وبجها فمات  
 وكذا رآه الله على الإطلاق بخلاف الموت أو يلهيها لهم من غير أن يبين مقتضى ذلك وإذا  
 أريد الاستساق على المظلمة ففضل شيخ المشي وأما ما قيل من أن الله لا يهلك الكافر  
 الصادق ما ساء له إلى يوم لا يموت أنتم الجادة ولأنكم كنتم فاعلموا أن الله لا يهلك  
 له ما ساء له من وجهه من قبل ذلك الكافر في غير مقتضى الموت وهو لا يهلك  
 أنتم رسول الله من أفضل الناس خلف الجادة على الناس ما كفضل المكتوب على المتعطل  
 ويجوز أن المراد من مقتضى الموت من قبل أن يحل من غير مقتضى الموت وهو لا يهلك  
 أصح أن يراد من الصادق من المشي خلف الجادة وأفضل الناس من قبلها ولا بأس  
 أن يمشي من قبلها وعن جابر عن أبيه قبل أن يهلك من مقتضى مقتضى مقتضى  
 الملاكية راسم يمشي من أمامه ونحن تبع فلم قالوا لا يجوز جليل ما نحن نحن  
 الهادي لذيها لغيره إلى يوم من الصادق من مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى  
 القضاة بما هو راء والمقتضى من مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى  
 أن يكون لبيان الجادة من مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى  
 من قبلها والمقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى  
 أسهل ملاحظا لآراء ما كمن من مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى  
 الأولى وكذا ذكره في مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى

[illegible][illegible][illegible]



[illegible]

ازمنه و بعد قلنا من نيت فحمت ثم صلى عليها حتى اعل بآخر الصلوة و صلوة الصلاة  
 بعد اقراره من معتد لا يكون <sup>الصلوة</sup> و بان ان اليد الميت بايامة و فعل الصلاة باليد  
 كذا لا يكون فيمكن من معتد ليس من الصلاة بخروجهم من علم و ان من صلى على كافر  
 على القالب و يستلزم ان المعتصم غير اثم فافهم في عين الصلوة فليقلنا قلنا في بعض  
 النسخة ما حمله الصلوة على الشريعة على علم <sup>الصلوة</sup> اذا اصاب على الصلوة او قلنا الصلوة  
 المعتصم انما في عينه من تصحيح اجاء و هل شي الصلوة عليه خاصة او على الجمل  
 في الصلوة الصلوة عليه خاصة او الصلوة على الابرار و لو جاز الباقي و جعلت الصلوة على من  
 عليه و اخترنا بان المسلم عن الكافر في الميتة و لا تصل على اهل بيته ما و لا في  
 بين اهل بيته و الميتة و الذوق الحزني اليهم و لو شبه المسلم الكافر با لابرار و الصلوة على الميتة  
 الصلوة على الميتة فلو اذاج على و روي جاز و روي جاز و الصلوة على من في عينه  
 بولاء و كسب الذنوب و صفيه و قال لا يكون الا في ادم و الناس و اود الشيع في الخلاف المسيرط  
 عن جزم في عين الصلوة الصلوة على كافر يشترط العقل من في الاخصاص الشهيد في المسيرط  
 اورد اربعة و اشتهى على الميتة بالمشركين و في عينها الصلوة عن محمد بن عطاء و اورد اربعة  
 بان يصل على كل من اصاب في الاسلام و قال في التوبة و قيل بجماعة الجحيم ترجيح الجاهل على المسلم  
 كما نصرا بان هذا يقع على كل من اصاب في نفسه و الصلوة على الجحيم صارت الا و لو و لو من  
 يعلم الاسلام القائل ان الله انما يهدي الظلمة على الاضلال و لا يهدي الا الكفران في العلما و قيل على  
 فاستدلوا على ذلك و صنف لا و جعلوا الاستدلال من خارج مخصوصة و لو ما و لو من  
 الجاهل ان اختلف من احكام ينبغي عن ايمان ذوق الاسلام و انما لا يهتم على  
 بان ما هو مشر من الذين حرموا فصول على الجاهل و العالم و اختلف في الصلاة

بن زيد عن الصادق ع عن ابي بصير عن ابي رباح عن ابي القاسم عن ابي عبد الله ع قال  
ان الجنب يلقى على راسه ايا الله بن من يخرج منها بقيل من قتل وقال لا يرفع الا باليد  
الصغيرة على الخاف بجوار فيه او اخر الا اذا جرحه انكسر اما في الاثنية فان  
دخل العن بعد الوتة او في الميت جرحه او بالحد او ان يجلد حيا فلقى في النار او لا  
يلقى عليه الا ان تنص صرقة او ذلك من جهة القية فيلحق وجعلت من جوارحه الصغيرة  
على المستصغر في طراد في القتل اعتداد الميت للقتل فيلحق ذلك في الصلوة وابت  
ادريس في الجارح الجنب الاعلى المستلحق من حيا كما كانت والاستصغر محتاجا كغيره  
في القتل والشيخ والراجح ان يجرى فيه نفس الناصب كقوله في الصلوة من الجارح الاعلى  
يصل على الميت في القبر وكذا في باقي ما لا يجرى فيه الجنب ولو جاز هذا في الجنب  
ما جاز في الصلوة على الميت محتجا باهله مات قتلا ادريس عن الشيخ اجماع الصلوة على  
القتلة **الصلوة على الذوات** اذ اذنية الاسلام من ثم يتبين ان ادريس يبايعه كغيره عند  
الشيخ في الخلافة ما عليه محتجا بالاجماع والاشارة والحوادث وفي كتابنا في الخلافة  
ما جاز ادريس ولكن بشيئ الاسلام هما الصلوة والتكبير وقوله الاسلام متبع للقرعة وانما  
الصلوة فاصلة عليها اجماع ائمة الجرح والدين والماد حكم السلم النطق اذ كل است  
سنتين والاشارة في الشيخ وابن ابراهيم وابن زهره وابن جرير واصلان في القبر والاشارة  
وتدنية الاجماع والمشهد هما ان يصل الصلوة وقال الشيخ لا يصل على من جرحه ولا شهد  
او يصل على المبلغ والوجه ان الجنب بعد القتل وقال الصادق لا يصل على من قتل الله  
وكفه والمشهد وهو بايست في الغيبة عن ايا زهرا اذ في عليها انكم ترون في القبر في القبر  
في النطق ما حسن فائدة عن الصادق ع قلت في جرحه عند ايا زهرا اذ ان ادريس

لا لأفليس من أصل الصلوة لم يفر من السنة ولأن الصلوة استغفاراً ولدت وقتاً  
ومن لا يطالب بالصلوة لا يحتج به الخنوع عليه ولا يعلى عليه من جهة عزاءه بل  
إذا اعتقل الصلوة على غيره إثمهم قلت للصادق ع ما لو لم يرق قنصلته على الصلوة  
الصلوة لم يلدت هذا السلام لا يصلح فاعلم أن ما يجب أن يصل عليه من حيث عليه الصلوة والقد  
لا يصلح على من لم يحكم عليه الصلوة ولا أحد غيره أشد إليه بها إنما يعنى لأن  
زيد الرجل بها ما لا يمتنع من أن شاملاً لما لم يلد إلا الحجاب ويتعهد الله عز وجل  
الصادق ع ما لا يصلح على الرجل والمأذاة أجرة عليها التناوب وكان من ذلك ما  
علق الخطابي الشريفي والشيخ جابر شريفي وعن رواية ما علق على الرجل  
كان فينا دارجاً قال لا يمكن جعله على الأصل إنما كان أمير المؤمنين ع ما فهم من قوله  
لما استب عليه من الرجل هل الله عز وجل أقره ولا يجوز على العالم وهذا هو  
يقين ما دونت وذكر الصادق أن العنكبوت عمر ع سنين وهذا من البعد  
عبد الرحمن بن سنان عن الصادق ع لا يصلح على الخنفس وهو الجراد الذي لا يستل  
وذا السمل فصل عليه ورواه زرارة عن علي بن أبي حمزة عن أبيه عليه السلام  
وصلى عليه إذا استغنى بغيره لا تستعمل صراطاً إذا لم تستعمل صراطاً ما لم  
يصل عليه ورواه جابر بن محمد عن أبي الحسن ع عن الصادق ع على العنكبوت فصل  
على الأمان ببطلانهم وصلح الخنفس على المنة أو العنكبوت على الخنفس أو  
إنها لا تصلح على نفع من تتأخرها بأقضية **فصل** في طهارة الإسلام وأهله  
فلما حكم الإسلام تحديداً للدين وكما لم يقطر داره لم يذكركم فيها مسلمة فليكن  
المتقدم على الأمان وكان أصل المقصود وأما الآخرين فبالاستحقاق كإثارة إذا



























عن البارز وهذا وان لم يصح فيها بالحق ان القليل يتبينه ويظهر عن  
الصادق وما لا يبرح عن من هذه المساعات عن صلوة الحيازة فقالوا ومن  
عبد الله بن الحسين عن الصادق ع كراهة ما حق بغير المشي وحين قطع لا يمشي  
لشهوده انما على المشقة لم تنته في وقت حارة فقالوا لم يمشي في وقت حارة  
على الميت او في وقت الحارة فها من يواتيها من البارز وما لا يمشي  
على الحيازة في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما ضاقت المضيئة ورواها  
في حارة عن الصادق ع اذا دخل وقت المكتوبة فاما يمشي في الصلاة على الميت الا  
ان يكون سيطونا او نفسا او نحو ذلك وفي رواية على من جازع عليه ما لا  
صلوة في وقت صلوة اذا اجبت الشك في الموت ثم على الحيازة فها لما  
في التيمم ان ثبت الاولوية وهو معنى التيمم قلت الا انما يجزى بغير التيمم  
على الميت لا يمشي في الصلاة او في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما  
مع اذا لم يمشي في الصلاة او في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما  
بما بها كما انما يمشي في الصلاة او في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما  
تقدم على الاطلاق وقطع في الماشي في الصلاة او في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما  
به نص في اول الوقتين كما هو مذهبنا من قولنا لا يمشي في الصلاة او في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما  
فانما يمكن ان في التيمم الميت ولا يمشي في الصلاة او في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما  
استكان انما اذا لم يمشي في الصلاة او في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما  
على الميت الا انما يمشي في الصلاة او في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما  
خوفا من الحادث ولا يمشي في الصلاة او في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما

فانما

خيف فيها في حق الحيازة الحيازة بين المكتوبة ورواها من هذا  
تصميمها وما لا يبرح عن من هذه المساعات عن صلوة الحيازة فقالوا ومن  
عبد الله بن الحسين عن الصادق ع كراهة ما حق بغير المشي وحين قطع لا يمشي  
لشهوده انما على المشقة لم تنته في وقت حارة فقالوا لم يمشي في وقت حارة  
على الميت او في وقت الحارة فها من يواتيها من البارز وما لا يمشي  
على الحيازة في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما ضاقت المضيئة ورواها  
في حارة عن الصادق ع اذا دخل وقت المكتوبة فاما يمشي في الصلاة على الميت الا  
ان يكون سيطونا او نفسا او نحو ذلك وفي رواية على من جازع عليه ما لا  
صلوة في وقت صلوة اذا اجبت الشك في الموت ثم على الحيازة فها لما  
في التيمم ان ثبت الاولوية وهو معنى التيمم قلت الا انما يجزى بغير التيمم  
على الميت لا يمشي في الصلاة او في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما  
مع اذا لم يمشي في الصلاة او في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما  
بما بها كما انما يمشي في الصلاة او في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما  
تقدم على الاطلاق وقطع في الماشي في الصلاة او في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما  
به نص في اول الوقتين كما هو مذهبنا من قولنا لا يمشي في الصلاة او في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما  
فانما يمكن ان في التيمم الميت ولا يمشي في الصلاة او في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما  
استكان انما اذا لم يمشي في الصلاة او في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما  
على الميت الا انما يمشي في الصلاة او في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما  
خوفا من الحادث ولا يمشي في الصلاة او في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما

الصلوة

تتبع الخلاف والمسلم لان ما راجع الى من الغالب والصلوة على من  
استغنى وفيها على الاطلاق تقدم الصلوة على الميت على الميت او في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما  
به نص في اول الوقتين كما هو مذهبنا من قولنا لا يمشي في الصلاة او في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما  
فانما يمكن ان في التيمم الميت ولا يمشي في الصلاة او في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما  
استكان انما اذا لم يمشي في الصلاة او في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما  
على الميت الا انما يمشي في الصلاة او في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما  
خوفا من الحادث ولا يمشي في الصلاة او في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما

فانما

فانما يمكن ان في التيمم الميت ولا يمشي في الصلاة او في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما  
استكان انما اذا لم يمشي في الصلاة او في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما  
على الميت الا انما يمشي في الصلاة او في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما  
خوفا من الحادث ولا يمشي في الصلاة او في وقت كسوف القمر فها على الميت الا انما

الصلوة

فانما

الصلوة



في الرجل يدرك من الصلوة على البيت بغيره  
يقوم حتى ولو أتته زبيل الشحاح عن الصلوة

六

卷

الواجب حجة وبرهان الميت فيها الى الفتنة فخطبنا على سبيلها الى المستر عن الناس  
 ويجوز عن السباع مائة تحت يمينتها عالمها وان الصفات ثلاثان والفا  
 ولقد روي عن احد بابواؤنا الاخرى وجعلها الاخرى للاجتماع ويجوز للمؤمن ولا  
 يتم فائزها الايمان ولا يخرج به وما كلفته فلان اليقين ذن كذا فضل وعلى الصفا  
 والباين وقد ذكر هذه الكيفية الصفات والخيال وان البرهان ورواية صا  
 بن محمد عن الصادق قال مات البراهين بعد الاضمار على المدينة وروى الله بكافا وقد  
 اذا دفن يجعل جسده ويجوز لسا الفيل فيل في ثوبه المشقة وكانت الصادق  
 بيت المقدس ولين حرم جعل استقبال القبلة بالبيت والحقن صحتا لاصدا الزلة  
 ويصادق قائمهم ويجعلون الحفرة في كان ملوك القديس ابراهيم خاتمة عن بيتهم  
 التحير المشرق في الدنيا في حرمه من القبور اذا اذا المشقة والاهل وعلى الخراج  
 الحسين وقيل الشيخ والسرط بكه انظاره اذا اراد الخبيث لا تفرق من وجهه ووجهه  
 رد الكرامة لم يوفى فيه شيئا فالحق لان المترصا صحت الاول برهنا في حرمه  
 المودق يتبين صاعدا في قريته من كبره والشيخ والمبطل في علمه لا يفرق في  
 قريه واحد ان ملك الفهم اذ جعل واحد يفسر مع الصدوق وتروى لكرامته بالانكسار  
 وفيه افراد لا يروى ان الشيخ قال للضامن يوم احد احمررا واسموا وتعقلوا وجلوا  
 الاثني والاشد والفرار لهاد وقدموا الزعم **قوله** ان الماد فقيده جيل وقيل  
 الحق فاستحل ثم الصبي ثم الحشيش ثم الماء كما قال الشيخ وروايت الصادق **قوله**  
 كائنهذا الحق الى الابد وابدية فان الابد ستم مطلقا لغير الابدية وكذا يديم الابد  
 لا يستمر على ابد ويغيب الى الابد من ارجاء الدنيا اتم شرح الحاشية والاشارة



[illegible][illegible]















[illegible][illegible][illegible][illegible]











٢٠  
٢١  
٢٢  
٢٣  
٢٤  
٢٥  
٢٦  
٢٧  
٢٨  
٢٩  
٣٠  
٣١  
٣٢  
٣٣  
٣٤  
٣٥  
٣٦  
٣٧  
٣٨  
٣٩  
٤٠  
٤١  
٤٢  
٤٣  
٤٤  
٤٥  
٤٦  
٤٧  
٤٨  
٤٩  
٥٠  
٥١  
٥٢  
٥٣  
٥٤  
٥٥  
٥٦  
٥٧  
٥٨  
٥٩  
٦٠  
٦١  
٦٢  
٦٣  
٦٤  
٦٥  
٦٦  
٦٧  
٦٨  
٦٩  
٧٠  
٧١  
٧٢  
٧٣  
٧٤  
٧٥  
٧٦  
٧٧  
٧٨  
٧٩  
٨٠  
٨١  
٨٢  
٨٣  
٨٤  
٨٥  
٨٦  
٨٧  
٨٨  
٨٩  
٩٠  
٩١  
٩٢  
٩٣  
٩٤  
٩٥  
٩٦  
٩٧  
٩٨  
٩٩  
١٠٠

23

الصلوة الواحدة التي تركها  
سبغ السطح العاشوراء  
والنابض فاصله وهو  
رجالهم











ذلک فی حقہ  
 فیقول ذلک انما یستحقہ  
 امام اسعیدک و یخرج لہ  
 الحدیث فانما یخرج من حدیث  
 عید القیم و یقال و یخرج  
 فی قولہ ذلک

هَيْبَةُ

۴ ص ۱۲۰

والخامس

22







[illegible][illegible]

مناويل

لا نذكر إلا التبع والحق المقتضى لولا عبثه والماء وقيل خلق الله نارا فانزلها  
وتحللتها فخلق الله الماء ولا يخرج عندنا بين يدي القول بالاسماء وهم ذكر القلت  
يا جوادا ليصل اليك هذا الحق اخلص علي الخلاص المقدس ويخرج من ظمري  
افنيق والظلمة انما هي الضلالة فخلقها الصلابة واللسان والسميت بالحق بها  
بان اشارة الاله بعبثته في تخصيص فضل عباده لادليل في حق المخلوقات القول  
لستها وللأشياء في عبادات القربة واستماع وجر الله وهو في النهاية والنعمة والنعمة  
التي هي في صفاته والبرهان اني في الحديث واستباحة من غير طهارة بالحق  
وهو في الخطب وايدى كالتبريد والظواهر انكم انظروا هذا لما قالوا انما هي العادة  
الآخرة لا من الله الا في صورها فانه في هذا ترجيح بالحق وانما الصريح بالحق  
انما في انظر الى الوجه والاشياء وهو في غير الأخير وفيها الاستباحة ويخرج من  
وخلص الحق في القربة والوجه والرضى والاستباحة وهو في الاستباحة والبرهان  
والله في البرهان والرضى والاستباحة وهو في البرهان والرضى والاستباحة  
وقيل الحاشية ان ذلك هو الاستباحة في القربة والحق في القربة والحق في القربة  
ناذا مثلا انما كان كذا احكاما ولاها الحق في القربة والحق في القربة وهو في القربة  
قالوا في القربة والحق في القربة والحق في القربة والحق في القربة  
لاجل انهم في القربة في القربة في القربة في القربة في القربة في القربة  
فما لان ذلك يكون الفصل عبادات القربة والحق في القربة والحق في القربة  
لانه انما في القربة في القربة في القربة في القربة في القربة في القربة  
والحق في القربة في القربة في القربة في القربة في القربة في القربة

[illegible]

عن فضة المي











3

٢. وَلَقَدْ عَلَّمْنَا

وقطع

۴. غیرالمسترس

2000

17

في تحليل الحجة والتكلام في المسلمين  
واحدة نامة ربنا

25

الملك

3







[illegible][illegible]

۱۰۰

۲۱۱

۱۲۱

عن ابراهيم قال ارسلا فانه لك تجارة وخبرك بمرس عن ابراهيم قال ارجل فضا  
الوضوء وكل الامور لم يميز من ابراهيم فاحفظوا في الامور ذلك وخبر ابيك من فاحفظ  
كثبت الى الامور على انهم اساترة الى الحق من ابراهيم فقال ابراهيم الى ابراهيم ذلك  
ومن سئل ابراهيم قال ابراهيم فاحفظها وصلى ابراهيم فاحفظها وصلى ابراهيم فاحفظها  
باق الماد بالفتنة والفتنة هو المظهر للكتابة بتعبه وفتح من ابراهيم والفتنة  
يراد بالفتنة على الفتنة على وانه انما من ابراهيم الفتنة وانه ابراهيم الفتنة  
التفتيح في وانه في ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة الفتنة من ابراهيم الفتنة  
على ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة  
حقن ويحسون من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة  
سحب لاه وضع الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة  
اصطالح ابراهيم من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة  
زرارة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة  
من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة  
وفي الامور ابراهيم من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة  
وسئل ابراهيم من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة  
حاله ابراهيم من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة  
التجربة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة  
عمل ابراهيم من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة  
وهو من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة من ابراهيم الفتنة

الصديق افاضت عليها ولما سمع على نفع خارج عن المقدم لم يسمع ولو جحد على المقدم ولو كان نفع  
المقدم غير جده عن حقا فاحتسب له كما لا يخفى مع الجمع على الجبنة وهو محقق من ان حقيقة  
هذا مقصود لما دل عليه نقض الجبنة وهو نفع اثار اواصل الى احتسب له انما لا ينفك  
يجمع وكان احتسبه بسوء الخلق **الثالث** لا يجمع جميع الاراس عند الخدم تطبيق الشرع على  
اكتسابه لا يكتف بالجامع الجوهري او بغيره بل بالخاصة الشرع وفي الخلاص واجبا على  
فحسبته وقالوا لا يكتسب من مقيم راسا الى موجود اجرة اذا كان مقيما عند غيره  
ولو اعتقد منه اجرة الا ان يعود اليه ويضع يده على المراسم والاراسم والاراسم  
فانما يدل على الصلح لا يطل الرضوخ ولو تدبر في اثاره وانما الصلح هو قول في الرد  
ثم يات به اعتقاد **الرابع** لو سمع ثلاثا من غير ان يذللوا فيه عرفوا بالاجابة  
ركبوا وكما لا يخفى لا أحد من ثبات الحق كما اذا اوصد دقة ولو اوصد قبله بما لا يربط  
مستحب **قضا** **الرابع** يجوز كون الجبل المنة الثانية لما ياتي من اختيارها بين جعفي  
ان لا يخبر عنه اما المالك فلهما عنهما لا يرضون ان ياتها كذا انكر اجرة الاجرة  
عنه لا يملك الا قدس من الرضوخ ووجوب الاجرة والجميع لغيره ابداء الرضوخ وهما لا يرضون  
المعجب **قضا** لو جحد المضر من به استعانة كافر طعن من قبل الجعفي لا يرضون  
يقول الجعفي عليه وقتد لا يرضون اجرة غيره او يرضون من اخرى او كلها ثم يفتق اثاره  
يكسر الصديق يجمع ولا يصدق صداقا دائما لاجل المانع من الرضوخ وكذا الرضوخ  
جاء على الرضوخ وانما الجواب لصدق الاستئذان لان العمل بغير مقصود **الثاني** لو سمع  
المضر يرضون من الراسب فاقترع علم الاعلاء فلاست انما يرضون الجعفي والرضوخ  
تعدوا لعلها ضرورة قلنا اي ليدل على ذلك وجدا من المعنى المتخصص فليس

السنة الثامنة

2.

مستخرج















ۛ قلی اذاع

میرزا

المشقة

ب. ط  
ل الوقت

السيف امة رجا في العصور التي  
عليها يتيقن منه فلا يكتفيه بقاء  
البلال عظيم في ظاهره ولا في باطنه

54



[illegible]

فانك

[illegible][illegible]

عنه عليه السلام

[illegible]

۱۰۰

22

علاء الدين جلال الدين محمد بن عبد الله



٢ يضيف نفي غائب وما  
أما من كان من ذلك  
وأما الحق فلهذا  
عليه السلام

٢ التوراة

[illegible][illegible]

۱۵۵۱



















[illegible][illegible]

ثم من صلبه اوطاهه ليرسل اليه الماء فانسج ما رآه الماء فيوجد من ظهره وكذا قاله بعض  
الأصحاب وفي رواية بعد ذلك من سنان عن ابي عبد الله ع ما رواه حيث قال ففضل بن الحنفية  
فقل له قد اتيك لغة في ظهرها ليرفعها المأفول له ما كان عليك لو كنت تسمع تلك  
الصدية من ابي الحسن الكوفي فسمع من ابيها العباس عن النعمان ومحمد بن الحنفية والعمري  
ابن اسحاق عن ابي الزنادي التلعثم ويكنى من اجاب ابا الحسن قلت فترى ابي بصير عن ابي عبد الله  
ع ففضل الماعلى راسك فقلان ففضل على جسدك قالوا وروى احمد بن محمد بن ابي الحسن ع  
على راسك وجسدك وروى احمد بن محمد بن ابي عبد الله ع ففضل على راسك قال ففضل بن  
يونس من اهل جندك وكذا من كنهه وفضل الماعلى جسدك كله وروى الهادي بن محمد بن  
فضل على راسك ففضل على جسدك ثم من وروى كبر بن حبيب عن ابي عبد الله ع  
من اجابة فضل بن جليله ففضل فقال ان كان ففضل في مكان سئل الماعلى ففضل لا  
ان افضلهما وان كان ففضل في مكان يستقيم بهما في المأفول فلهما وروى عثمان  
سالم عن ابي عبد الله ع ما رواه من جارية له من مكة والمدينة فاهما ففضل جسداهما  
وروى عثمان سألها وقال ان اردت ان ترقى فافضل راسك فقلت بذلك ابي الحسن فقلت  
راسك فاجابة قلما قال من سأل ابا الحسن ابي عبد الله ع الى ذلك المكان فقلت له ام اسئل  
هنا قال فقالها الموضع الذي احبط الله فيه ففضل على راسك فقلت له ام اسئل  
ابي عبد الله ع وافضل على راسك ففضل ان كان في مكان ففضل فافضل راسك ففضل  
ففضل وان كنت في مكان ففضل فافضل راسك ففضل على راسك ففضل فافضل راسك ففضل  
ابي الحسن ففضل على راسك ففضل على راسك ففضل على راسك ففضل على راسك ففضل  
واحدة زارة عن ابي عبد الله ع بهذه الاشارة كلها وروى ابي الحسن ع في ذلك بعضها























والصلاة

سجل المصنف

[illegible]



[illegible][illegible][illegible][illegible]



























[illegible][illegible][illegible][illegible]







































در النسخ

[illegible]

54

[illegible]































1891

۵۸

مخلافه

[illegible]























قلت

والله اعلم

مستخرج

اکبر

Wied

۲۰



[illegible]

د. ج. ج. ج.

[illegible]

قصه

١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١

تذکرہ

[illegible]























على الجص وفي الفرق منه  
الصبر ورج تورود قد سبق النهي منه  
وكنا في الطهارات بالماء والاراضى لا  
ان حصلت بالنار لم يحل المحرور

الأجزاء وذلك حتى يصل جهة إلى الأجزاء

في الصلاة فيم

三















١٢٤

[illegible]

رة في الوعد  
 بجهة تاسيا  
 حكى قطيع  
 نفع من استي  
 الرضا وال

[illegible]







د

توابعه و تلامذه  
و التلاميذ هم

[illegible]

علی ان ایچ محمد

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل في كل شيء  
دلالة على قدرته وقدرته  
على كل شيء  
والله اعلم  
بما في  
الغيب

قولنا اني قد فعلت فاعلم ان  
 في هذا امر اخر في الصف ما لا يشترط  
 والمفرد في المثلث ما لا يشترط  
 قوله اني قد فعلت فاعلم ان  
 قوله اني قد فعلت فاعلم ان  
 قوله اني قد فعلت فاعلم ان  
 قوله اني قد فعلت فاعلم ان

الحمد لله



الوفاء

التحقيق

فصل فی التعلیم

للتصديق من هذا الصالح ومحمود الأمان والكرام  
وعاشا وتركه الفضل وفي الأمانة أكد



172

الشيخ  
سيدنا

مكتبة

69. 1.







15

[illegible]

فليس الاية الثانية بان كان ذلك لهم تمكن من استنباط افعال التسليمات منهم من الكيفية  
شبه ما هو عايد الى الاقدام على العمل بالواقع الحاضر من المصالح من الضلوع من الفاسد بان  
الاذان ينطق بالثانية فالثانية يقول الشيخ جاز في جوابه في كتابه الثاني في الايات  
الاذان اعلم بان الحق والوقت متصل بالاذان الاول وليكن الاذان الاول انما هو  
وقت الاول في انما هو وقت الثانية فيكون الاذان في اتمامه على الاول في اتمامه في الثانية  
الاهم الثانية في قوله في الاصل بان انما هو في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان  
والاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان  
منه تعالى في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان  
الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان  
الشأن في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان  
عن قول كل حال في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان  
في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان  
عن قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان  
الصادقة في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان  
بالاذان الثاني في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان  
صلواته على اهل بيته في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان  
استصحاب العلم انما هو الحق في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان في قوله في الاذان

張































الحاجب من الحجاب فمن ترك الحجاب فهو من غير الحجاب...  
ان يدعى حجاباً في جميع زوايا الدنيا...  
والحجاب هو الذي يستر المرأة...  
من الدنيا...  
والحجاب هو الذي يستر المرأة...  
من الدنيا...  
والحجاب هو الذي يستر المرأة...  
من الدنيا...

والحجاب

والحجاب

الحجاب هو الذي يستر المرأة...  
من الدنيا...  
والحجاب هو الذي يستر المرأة...  
من الدنيا...  
والحجاب هو الذي يستر المرأة...  
من الدنيا...  
والحجاب هو الذي يستر المرأة...  
من الدنيا...

الحجاب هو الذي يستر المرأة...  
من الدنيا...  
والحجاب هو الذي يستر المرأة...  
من الدنيا...  
والحجاب هو الذي يستر المرأة...  
من الدنيا...  
والحجاب هو الذي يستر المرأة...  
من الدنيا...

والحجاب

الحجاب هو الذي يستر المرأة...  
من الدنيا...  
والحجاب هو الذي يستر المرأة...  
من الدنيا...  
والحجاب هو الذي يستر المرأة...  
من الدنيا...  
والحجاب هو الذي يستر المرأة...  
من الدنيا...



























599

في قوله تعالى ان في قلوبنا غنم مطعون فاستبان من هذه طعن في حق افعاله المسمى  
الكبر والسيوف ان في قلوبنا غنم مطعون فاستبان من هذه طعن في حق افعاله المسمى  
سبل النفس في حق افعاله المسمى ان في قلوبنا غنم مطعون فاستبان من هذه طعن في حق افعاله المسمى  
عننا ورجعت هذه على اسبقها فان مقتضى هذا ان في قلوبنا غنم مطعون فاستبان من هذه طعن في حق افعاله المسمى  
طالع الاربع من هذه السبل ان في قلوبنا غنم مطعون فاستبان من هذه طعن في حق افعاله المسمى  
والنصارى من هذه السبل ان في قلوبنا غنم مطعون فاستبان من هذه طعن في حق افعاله المسمى  
طالع السبع من هذه السبل ان في قلوبنا غنم مطعون فاستبان من هذه طعن في حق افعاله المسمى  
لويستف من هذه السبل ان في قلوبنا غنم مطعون فاستبان من هذه طعن في حق افعاله المسمى  
ما من ذلك بل في غير ما زاد في القرآن من هذه السبل ان في قلوبنا غنم مطعون فاستبان من هذه طعن في حق افعاله المسمى  
نصره واني في كسب السبل من هذه السبل ان في قلوبنا غنم مطعون فاستبان من هذه طعن في حق افعاله المسمى  
احتمال ان ذلك التنازع من هذه السبل ان في قلوبنا غنم مطعون فاستبان من هذه طعن في حق افعاله المسمى  
حامد من هذه السبل ان في قلوبنا غنم مطعون فاستبان من هذه طعن في حق افعاله المسمى  
طالع من هذه السبل ان في قلوبنا غنم مطعون فاستبان من هذه طعن في حق افعاله المسمى  
سبل من هذه السبل ان في قلوبنا غنم مطعون فاستبان من هذه طعن في حق افعاله المسمى  
انهم من هذه السبل ان في قلوبنا غنم مطعون فاستبان من هذه طعن في حق افعاله المسمى  
فصل في هذه السبل ان في قلوبنا غنم مطعون فاستبان من هذه طعن في حق افعاله المسمى  
من هذه السبل ان في قلوبنا غنم مطعون فاستبان من هذه طعن في حق افعاله المسمى  
انهم من هذه السبل ان في قلوبنا غنم مطعون فاستبان من هذه طعن في حق افعاله المسمى

[illegible]











1. The first of these is the  
 2. second of these is the  
 3. third of these is the  
 4. fourth of these is the  
 5. fifth of these is the  
 6. sixth of these is the  
 7. seventh of these is the  
 8. eighth of these is the  
 9. ninth of these is the  
 10. tenth of these is the

[illegible][illegible][illegible]



































































الإعانة وإعادة هذا النقص

[illegible][illegible][illegible][illegible]















برق السهم

[illegible][illegible]











ويعتبر

4

5

عن ابن جرير عليه السلام انه دخلت أرضاً فابتعدت عن الناس فاستقامت عشرة عيال فالتفت في زواجرهم إلى المولى  
عنه عند عدم الشريك في الشئ الذي أرادوا أن يفعلوا على أن يخصصوا له من ماله ما يشاء من الغنم والخيول  
وغيرها فظنوا أنه لا خلاف بينهم أن يوافقوا في إتمام مصلحته وأبى على ما أصر عليه وهو ما يصلح له من الغنم  
للسبق في الجدة فإذا لم يسمع شرفه في إتمامه على ما لم يتخذ من قومه من أبويه على العشرة بين يديده  
قال الشيخ إنا إمام غيبه تأكله من إتمامه وأخبرين من يرضى ولكن ظاهر الرواية أنه مضى وحقاً لم يزل  
إتمامه لأكل من خسر وأما في الغنم والخيول تأكله من إتمامه فما إذا أراد به استعجاب إتمامه للسبق في إتمامه  
فإنه إليه أصداً لا لأصحابه وإن أراد به استعجاب شخصاً لم يجز ذلك فلا تأنيب ولا إقرار بالنية  
للمعنى ما تعرض للوجه وأما في الجدة فمن أفراد إتمامه بالإقامة في مكان من ذلك المكان فليس  
وحيث لم يجز للأول لأصح اعتبار العشرة لأن الرواية في وجهه أصداً لا لتأنيب ولا إقرار بالنية  
للمعنى ما تعرض للوجه وأما في الجدة فمن أفراد إتمامه بالإقامة في مكان من ذلك المكان فليس  
وحيث لم يجز للأول لأصح اعتبار العشرة لأن الرواية في وجهه أصداً لا لتأنيب ولا إقرار بالنية  
للمعنى ما تعرض للوجه وأما في الجدة فمن أفراد إتمامه بالإقامة في مكان من ذلك المكان فليس  
وحيث لم يجز للأول لأصح اعتبار العشرة لأن الرواية في وجهه أصداً لا لتأنيب ولا إقرار بالنية



































صلوة الاما

18

فَلَمَّا

1



















ثم تحضر اجدا فتقول يا رب اني قد اذنت لك في كل ما امرتني به من قبل  
مرات ثم رفع راسك من الجحود فتقول يا رب اني قد اذنت لك في كل ما امرتني به من قبل  
البحر فتقول يا رب اني قد اذنت لك في كل ما امرتني به من قبل  
مرات ثم وصفت كما وصفتك في كل ما امرتني به من قبل  
ارودها لصدوق في كل ما امرتني به من قبل  
السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله لا اعطيك الا احييت فقال  
حضر في رسول الله قال فلن الناس ان يعطيه هذا او غيره فصرف الناس لذلك فقال له اني  
شأن انت صنعت بيني وبين غفرت يا رب اني قد اذنت لك في كل ما امرتني به من قبل  
رعات تبتدي في غفرتي لاني قد اذنت لك في كل ما امرتني به من قبل  
القرعة فاذا رعت فصرفت من رعت ما سلف وقال في كل رعة طاعة رعت في رعت  
الغنى وما انقصه وتبذله وتكره في رعت ان شئت صلتها بالليل ورجعت  
المروءة شهر عليها معظما لا يحاسب ويشتد رداء الشجع عن الحسن بن سعيد عن صفوان عن  
عن في حجة الله عليه السلام قال قلت له المرحوم اخاه فقال نعم ان رسول الله صلى الله عليه واله  
انما اخرا حجة الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
فالمبلى اذ جاء حجة الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
اعطيت الحجة قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
عن في حجة الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
وقال في حجة الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
انما ذلك ولا يحاسبك وروى في حجة الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله

من الاجابة قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
قال انما الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
والصبر والقدرة والتجديد في كل ما امرتني به من قبل  
وحيث صلتها من قبل في كل ما امرتني به من قبل  
ان تحضر من قبل في كل ما امرتني به من قبل  
وحيث صلتها من قبل في كل ما امرتني به من قبل  
من الصبر من قبل في كل ما امرتني به من قبل  
عبد الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
في هذا الله عارضة رداء ابن ابي ربيعة وروى الحسن بن محبوب وروى في حجة الله عليه السلام  
حجة الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
احصى كل شئ خلقه يا ذا الجلال والاعظم يا ذا القدرة والكرام يا ذا الجلال والاعظم  
في حجة الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
فعلت كل شئ كما اريد من في حجة الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
فاذا فرغت من تسجعات صلاتك حجة الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
به سبحانه من لا ينفي التسبيح الا الله سبحانه من احصى كل شئ خلقه يا ذا الجلال والاعظم  
والكرام يا ذا الجلال والاعظم يا ذا الجلال والاعظم يا ذا الجلال والاعظم  
الائمة التي تبت صلاتك على حجة الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
فصلت على الاظهر وتظهر من الصدوق في الحجة الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
نعم بعض بعضي لعلها ان الخطاب بهذا الصلوة وتعلمها كان للعباس في النبي رداء الترمذي

ورواها اهل الحديث ورواها اهل العلم بما في الحديث على انه يمكن ان يكون قد اذنت له في كل ما امرتني به من قبل  
وقد روى في حجة الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
كل رعة الجحود انما رداء حجة الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
مرقة فاذا اذنت له حجة الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
حجة الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
ولس في حجة الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
اربع ركعات في حجة الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
من صلاتك على حجة الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
وتكفان في حجة الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
صلوة طاعتك على حجة الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
احد حجة الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
ولس في حجة الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
الحج حجة الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
مرقة ثم يصعد بالمحلول في حجة الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
الاخبار الى رسول الله فقال يا رب انما الله ما ادرى يا رب انما الله  
فقد رأت ان تامل في كل حجة الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
مرات واذا رأت انما الله حجة الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله  
سبع مرات ثم صلى في حجة الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله ما ادرى يا رب انما الله



























































اجزاء

1

۱۰۰

والرافضون قالوا لا نجد فيه ما ادعى ان كان سلطانا مستقلا لا يملك الا في عهد المسلمين  
انما هو من اعدائهم فلهذا لا نطالع فيه ولا سلطان بهذا الامام الا كونه من اعدائهم والافاض  
ان يقيم في ارضهم من قبل من عدوه ولا يخفى عدم الغلام وعسل الشبح والاجرام على ان هذه  
صفته ظن الصلوة وايضا فلهذا على الرافضين عدم الصلوة لم يسمع بذلك على ان سلامته من شره وكونه  
من زعم من الصلوة على المسلم من غير اهل البيت من على طاعتهم لا يابسان في عهد الغلام الذي اخرجهم  
يقيم ويرد اهلهم ان يحرموا في عهدنا ان كانت غلاما جافا لم يمسحوا في حركته ان كان اطلق في عهدنا  
السلام على المسلم في عهدنا فلهذا لا نطالع فيه ولا يقيم في عهدنا ان كانت غلاما جافا لم يمسحوا في حركته ان كان اطلق في عهدنا  
فلهذا لا نطالع فيه ولا يقيم في عهدنا ان كانت غلاما جافا لم يمسحوا في حركته ان كان اطلق في عهدنا  
اخلاصه حق الامانة لا يابسان في عهدنا ان كانت غلاما جافا لم يمسحوا في حركته ان كان اطلق في عهدنا  
لا يابسان في عهد الغلام قبل ان يتسلم ولا يقيم في عهدنا ان كانت غلاما جافا لم يمسحوا في حركته ان كان اطلق في عهدنا  
طريق الوفاء ان يابسان في عهدنا ان كانت غلاما جافا لم يمسحوا في حركته ان كان اطلق في عهدنا  
من يندري ورواه الاخرى علفه فاعلمنا من يابسان في عهدنا ان كانت غلاما جافا لم يمسحوا في حركته ان كان اطلق في عهدنا  
امانة في طاعة الله ايضا فاعلمنا من يابسان في عهدنا ان كانت غلاما جافا لم يمسحوا في حركته ان كان اطلق في عهدنا  
فستعملهم من ذلك من حيث انهم غلبوا عليه بالمال من حيث انهم غلبوا عليه بالمال من حيث انهم غلبوا عليه بالمال  
اقبال المنفعة بالمسئلة الاقرب اليه ان يثبت صلبها من غيرها من افاضلهم وانها الحق لا يخفى  
امانة الخلفاء اجماعا لبيان حقيقة عدم صلبه وكونه من اعدائهم والافاض ولا يقيم في عهدنا  
الرفقة ولا يابسان في عهدنا ان كانت غلاما جافا لم يمسحوا في حركته ان كان اطلق في عهدنا  
حال جوده في عهدنا ان كانت غلاما جافا لم يمسحوا في حركته ان كان اطلق في عهدنا  
الصلوة في عهدنا ان كانت غلاما جافا لم يمسحوا في حركته ان كان اطلق في عهدنا



[illegible][illegible]

على حسن الظاهر وقيل حسن الاحكام. بسبب خلافه على اليونان فقد ورد في النسخ ان سارسترو  
 عن ابي جعفر عليه السلام انه كان الرجل لا يفرق بين عدم الناس الا في حق قصده وتوكل ان كان سارسترو  
 بسببه جلاعه قد حرمه. عرج وقد يرى خلقت مراد عن قوله في النسخ ان الناس لا يفرقون بين  
 الجليل والجاهل بالنسبة لان كان مقتضاها هذا الصلح بين المؤمنين من حيث الظاهر في قوله  
 بالنسبة **فانه** لكان عن الظاهر وعلم الناس ان مقتضى قوله المانع في نفسه انه ومن  
 مقتضى الجمع بالنسبة الى هذا المانع الظاهر لا يشوبه باخلاقه **فانه** **الظاهر** **الظاهر**  
 العقائد لا يصدق به الا النكاح في حال لا يصدق لها في الاسلام كسنة بقاء الاخر في  
 حدوث الاعادة والتعدي لا يثبتان فان ذلك غير ممكن بل سئل حتى الماركة والحق في عليه  
 الامان **الرائع** الخلف في فخره في المخرج الاجماع غير الاعادة لعدم جوبه بذلك  
 عن العدالة لا اعم الى المارم فيكون واجبا او شرطاً لعدم المارم في مقابلة كالتعدي والحق في  
 الخلف في اقراره في عيب السيرة وكذا لا يعتد بحراز السيرة في التشابك على ان لم يقتض  
 من مقتضى **وساوس** طاعة الخالد لا غير امانة من علم انه قد في نفسه وفي علم  
 لان ما على الشك وان شهادة تلاتين فكما ما امتد له ان الاصل في الربعة علمه في معنى الشهادة  
 ولو تارة عن ابي جعفر عليه السلام في شهادة ثلاثين لا يفرق بين الناس او ما لا يشبهه ومن  
 تاله الا من خاف لان الظاهر شهادة القسب **وساوس** حجة من ان الظاهر على ان لا يفرق بين  
 فاعلم ان الظاهر ان المارم في علمه لم يصح الاستدراك في ما كرهنا حتى في نفس الامر  
 فقدم من عدم اعادة من صلى جوف الحديث والمبايع **النسبة** في الاوصاف الخاصة  
 وهي ستة المذكورة طريق وقام الراجح والمخالف في الجاء الى اعادة اجماعنا واستوفية  
 على اسم المرأة وصلاً والنسب في ضمن الحياة لعدم العلم بكونه اذ كان سكران في الزرع

الفرع ثم رفعها وقيل الخ في ذلك نور محمد بن خير الطبري في مجالس امامة المرأة الرجال في الزوار  
صنف مسبوقة الاجماع وطريق في ذلك وام كان النفس شله غير ان كونه امام الامم والمأمومين دلا  
وبوجه ان من كان الكفاية لاجتماعهم فيها والاصل لبعدها وبوجه ان من صور لا مكان تحالفها  
في الذكرى والامر كما قلنا في اصل جيبه القارة على النسخ لاجتماعهم بالمستطوع وكراهته  
في امامة الرجل لا لاجتماعهم فيها لان الامام لا يتبع من تقار في قامة القاضل ولا من خلف  
النفس ويحل جانا ولا رجل جانا فلو اعاد الله هذه الحق اهل ما قلته جلالته في ذلك الوجه  
الاصح جلية في نفسه ففصل الامم والاشارة من الرجل استبعاد النساء وجهه اقل من غيره **فيها**  
القام به طريق في امامة القاضين فلا يتم القاعد لقيام فعله بطلت صلاته كما روي من قبل  
النفس على السلام من احد جدي جالسا وقيل من اوله على السلام لانهم لم يسلطوا على القاض  
القاض لاجتماعهم وامام شله جالسا وان كان المأموم يجوز للرجل لوجوبه الامام لفساد به ما حال  
ولوام الاصح ان اقلع جامع العدة على القيام ويؤثر الشرح في الخلاف ان تمام القاعد للمؤمنين  
عنى بالمضطلع والمسلط ويمكن القول بالنسخ لان صلوة التمام **الاشارة** القارة اتماما  
عليه الامم القاضين لم يصح اجابا والامم من لا يحسن قراءة الفاتحة والسورة فتمام شله جالسا  
اذا حضر من النسخ ولو لم يكن الامام دون المأموم لم يصح انذاره ولو احسن احدهما الفاتحة واخر  
السورة جالسا تمام من النسخ من الفاتحة بالفاتحة بعد اتمام دون التكميل لاجماع على وجوبها في الصلوة  
خلافا للسورة ولو احسن احدهما الفاتحة والآخر بعض السورة متتابع بعضا لبعض  
اولا بالامامة ولو احسن الاخر كمال السورة بقي ترجع من محسن بعض الفاتحة نظير حيث  
الاجماع على وجوب ما يحسنه ومن زادة الاخر عليه لا يلزم اقرب من احتمال اجازة امامة كل  
منها بالآخر لا يجوز ان لا يتم محسن السورة فمحسن الفاتحة ثم يحسن انذاره لقراءة السورة فلذا















٢٠

۵۵

مفتوح

103



انهم ان كان منهم ستران فليس بالاصح صلاته وهذه المسألة انما هي الشبهة الاولى  
للسرور على طهارة مقدمات الصلاة **القول الثاني** في الشارع ما لا ينافي الصغر ولا اليأس  
ولا الحبل الفصلي المانع حالة الحول خاصة ولا الشباب والمثاقفة والمناظر من حيث  
في جمع الاحوال بسطلة لا يتم ولو يوجبها الامام وشاهد هذا انما هو انما هو من حيث  
الى من يشاهد جمع الاحكام والافلا ما الذي يقابل في الاحكام فسلطتهم صحة لانها مشايخ  
اليه ومنع ابرار الصالح وانهم من حيث طهارة الثمر والشرارة والفساد وقدمنا حالها على  
ولو كانت المقصود من رتبة صحت كالشباب وقوله من المصير وكلامه في الموضع عدل  
الحجرات مع حوله الشباب لروايتنا واره مع اعتراف الشيخ بحول المصير والمقصود في الموضع  
لا فرق هنا **القول الثالث** في المسئلة الرابعة في المسئلة الثالثة بشرط عدم انما هو  
المفطر وعدم الحائل سواء كانت مشدودة بعضها ببعض لا وكان الامام على السطرية  
في المسئلة او بالعكس للاصل وما روي من جواز الصلوة في المسئلة وقد بينت **المسئلة**  
في دار الخلف اسم المحدث وهو شاهد الصغر في صحت وقوله في طلق الشيخ ذلك ولا ينافي  
بعدم البعد المظن قال وان كان باب الذوات بخلاف باب المحدثين عن غيره او غيرهما  
وانتقلت الصغر من الحول واره صحت صلاتهم فان كان قد اقام هذا الصنف في داره  
صنف لم يصح صلاته من كان قد اقامه من حيث صلاتهم صحت صلاتهم سواء كان على الارض او في غربة  
منها لانهم يشاهدون الصغر المظن في الامام والصنف الذي قد اقامه لاشهادهم الصنف المظن  
بالامام وقد روي ان ائمتنا كان على في موت محمد بن عبد الله بن مرقس صلاته ابرار ومنه  
وهذا المحدث طريق وقد افاض الله على الشارع فليس يحال فان قلت قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
من كان منكم من ابرار الامام فليصل مع الامام قلت على البعد المظن على الكراهة **المسئلة الرابعة**

فانما كان المأمور بجلال او حتى على الاقرب لجواز الذكر في داره انما هو انما هو من حيث  
بالرجل ومنه ما كان قد اقامه من حيث طهارة الثمر والشرارة والفساد وقدمنا حالها على  
المرفق قال لا ينافي وقالوا من قد روي في المسئلة خاصة ولا الشباب والمثاقفة والمناظر من حيث  
حليل ولا الاول المظهر واضح من حيث ينافي انهم الجبال **المسئلة الخامسة** في المسئلة الرابعة في المسئلة الثالثة بشرط عدم انما هو  
والتصال للصنف لقرينة على السطرية لا روى للصنف من الامام بل بالامام **المسئلة السادسة** في المسئلة الرابعة في المسئلة الثالثة بشرط عدم انما هو  
ان يكون موصفا بالامام وما روى في المسئلة خاصة ولا الشباب والمثاقفة والمناظر من حيث  
قدوم المصير على وكان على الناس اسفل منه فقدم حذيفة فاحذوه بيده حتى انزلها فاقبض بمصلا  
قال له حذيفة انما اقم رسول الله يقول اذا اقم الرجل الحق فلامن ومن في مكان ارفع من مقامه قال  
عار ذلك انما كانت حجت اخذت على يدي وروى ايضا ان حذيفة اقام على وكان بالان فاحذوه بيده  
من مسدود بغيره فقدم فقام من صلاته قال انهم كانوا في موضع من ذلك قال بل في موضع  
حذيفة وروى في المسئلة خاصة ولا الشباب والمثاقفة والمناظر من حيث حذيفة فاحذوه بيده حتى انزلها فاقبض بمصلا  
موضع الذي صلى فيه فقال ان كان الامام على شبه الذوات على وضع ارفع من موضعهم  
صلاتهم وقال الشيخ في الخلاف كره ان يكون الامام على سطح او كان وما اشبه ذلك قال  
انما يجب ان يكون الامام على حيث لا يرى المصير بطلان لان يكون المصير من ارضه فان روى  
البصر الاخذار المظن فيكون الاضواء والاختلاف في الصانع اذا صبح لهم المصير وقال الشيخ في الخلاف  
قولان احدهما انهم يرون في داره والى المصير في داره والى المصير في داره والى المصير في داره  
رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر يركب كراشا وراه ثم ركع وهو على المنبر ثم رجع فقول  
حتى يصير في اصل المنبر ثم رجع حتى يخرج ثم اقبل على الناس اقبل ابا المصير فلكل الشرائع  
صلاته واجاب في المعبر مع الروايات والرجل على ما لا يحد به كما قلنا في المسئلة الثالثة انما هو

الانتم

والله اعلم هذه الامور لا ينافي انما هو على السطرية لا روى للصنف من الامام بل بالامام **المسئلة السادسة**  
في المسئلة الرابعة في المسئلة الثالثة بشرط عدم انما هو  
ان يكون موصفا بالامام وما روى في المسئلة خاصة ولا الشباب والمثاقفة والمناظر من حيث  
قدوم المصير على وكان على الناس اسفل منه فقدم حذيفة فاحذوه بيده حتى انزلها فاقبض بمصلا  
قال له حذيفة انما اقم رسول الله يقول اذا اقم الرجل الحق فلامن ومن في مكان ارفع من مقامه قال  
عار ذلك انما كانت حجت اخذت على يدي وروى ايضا ان حذيفة اقام على وكان بالان فاحذوه بيده  
من مسدود بغيره فقدم فقام من صلاته قال انهم كانوا في موضع من ذلك قال بل في موضع  
حذيفة وروى في المسئلة خاصة ولا الشباب والمثاقفة والمناظر من حيث حذيفة فاحذوه بيده حتى انزلها فاقبض بمصلا  
موضع الذي صلى فيه فقال ان كان الامام على شبه الذوات على وضع ارفع من موضعهم  
صلاتهم وقال الشيخ في الخلاف كره ان يكون الامام على سطح او كان وما اشبه ذلك قال  
انما يجب ان يكون الامام على حيث لا يرى المصير بطلان لان يكون المصير من ارضه فان روى  
البصر الاخذار المظن فيكون الاضواء والاختلاف في الصانع اذا صبح لهم المصير وقال الشيخ في الخلاف  
قولان احدهما انهم يرون في داره والى المصير في داره والى المصير في داره والى المصير في داره  
رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر يركب كراشا وراه ثم ركع وهو على المنبر ثم رجع فقول  
حتى يصير في اصل المنبر ثم رجع حتى يخرج ثم اقبل على الناس اقبل ابا المصير فلكل الشرائع  
صلاته واجاب في المعبر مع الروايات والرجل على ما لا يحد به كما قلنا في المسئلة الثالثة انما هو

كونه من خاصه عليه السلام لا ينافي انما هو على السطرية لا روى للصنف من الامام بل بالامام **المسئلة السادسة**  
في المسئلة الرابعة في المسئلة الثالثة بشرط عدم انما هو  
ان يكون موصفا بالامام وما روى في المسئلة خاصة ولا الشباب والمثاقفة والمناظر من حيث  
قدوم المصير على وكان على الناس اسفل منه فقدم حذيفة فاحذوه بيده حتى انزلها فاقبض بمصلا  
قال له حذيفة انما اقم رسول الله يقول اذا اقم الرجل الحق فلامن ومن في مكان ارفع من مقامه قال  
عار ذلك انما كانت حجت اخذت على يدي وروى ايضا ان حذيفة اقام على وكان بالان فاحذوه بيده  
من مسدود بغيره فقدم فقام من صلاته قال انهم كانوا في موضع من ذلك قال بل في موضع  
حذيفة وروى في المسئلة خاصة ولا الشباب والمثاقفة والمناظر من حيث حذيفة فاحذوه بيده حتى انزلها فاقبض بمصلا  
موضع الذي صلى فيه فقال ان كان الامام على شبه الذوات على وضع ارفع من موضعهم  
صلاتهم وقال الشيخ في الخلاف كره ان يكون الامام على سطح او كان وما اشبه ذلك قال  
انما يجب ان يكون الامام على حيث لا يرى المصير بطلان لان يكون المصير من ارضه فان روى  
البصر الاخذار المظن فيكون الاضواء والاختلاف في الصانع اذا صبح لهم المصير وقال الشيخ في الخلاف  
قولان احدهما انهم يرون في داره والى المصير في داره والى المصير في داره والى المصير في داره  
رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر يركب كراشا وراه ثم ركع وهو على المنبر ثم رجع فقول  
حتى يصير في اصل المنبر ثم رجع حتى يخرج ثم اقبل على الناس اقبل ابا المصير فلكل الشرائع  
صلاته واجاب في المعبر مع الروايات والرجل على ما لا يحد به كما قلنا في المسئلة الثالثة انما هو















تختلف من قبلهم واستحسن أن يكون من مثبته إقامة البراءة معترف من عن الصادق عليه السلام  
إذا اختلفت الإمامة وهذا الصلوة فلا تنقض لها أن تقدم إلا من شهد بالإمامة وتكون قد علمت أن  
ما سبق من صلواته ففسخه بعد خطبته وروى عنه عن أحد ما عليه السلام ذلك أن **الشيخ**  
روى عن الإمام الأحمدي أنه عليه أوقات حق الاختلاف للمسلمين في البراءة الجلي من الصادق عليه السلام **في**  
أقدم ما روي عنه قال قد روي عن علي بن عيسى عن **الشيخ** الحسن بن الحسن بن الإمام الصادق عليه السلام  
في كل صلاة فقلت أن كان نكلا استحق قطعها عن أبيه وأبى أن كانت فرضه قطعها إلا أن ينقل  
إليه من أبيه إلا أن كان الإمام الأصل لم يرد له القطع ولا يرد له تسليم من خلا عن الصادق عليه السلام إلى أنه  
دخل على الحسن بن فضال الصلوة فيها رقام صلى إلى أن قال إن من قال بالقطع ركنه ومن شاء الصلوة  
والإمام ولكن الركنان فلو ما روي عن أبيه قال ما قاله من أن الركنين على ركنه من فرضه خرج إلا أن يقال  
أن كان ما عدا ما لا يصلح لغيره وجبها صلوة وما يدخل مع الإمام وكان الإمام الأصل استحق قطع  
فرضه واستأنف الصلوة وتوقف عن الاختلاف من حيث كمال الزمان ومن عزم الشيخ على قطع  
صلوة وقد اختلف من أن يعدم قطع الصلوة وعظمه من أن لا يعدم جواز النقل إلى النقل لا في  
إبطلان وفي الأصل أن كانت فرضه كل ركنه وجبها وأخذوا بدخل مع الإمام فإن  
لم يقطعوا به ويشيرون أن قطع الفرض مع غير الإمام الأصل إذا خاف الغارات وهو عزمي  
شكلا كفضل الحجة الذي هو علم من فضل إلا أن كان الحد الذي لا ينقل قطعها انصاف  
تلق بحججه **الخاتمة** مجتزعة فاعلم السامع التسليم لما قدمه بالافتراء أن كان قد علمه  
بغير ما هو المعنى من الصادق عليه السلام في الأصل على خلاف ما يقسم على الإمام قال ليس بذلك **الشيخ**  
روى عن حجة عن خطبته في الأصل يكن خلفه ما قطعه الشبهة فأنه البطلان  
يؤمن أن يقولوا به من لم يوجب له السلام ونصف كان لا يفتقر واجب البقاء فلا يرد

ولم يرد في الحديث أنه لا بد من تسليم الأضحية في الصلاة وإنما يجوز تركها له عند موافق الأضحية  
له عند الإتيان **باب السجدة** قال الشيخ في المبسوط على أبي حمزة دخلت صلاة العترة  
عده رحت صلاة الأبي ولم يسجد فأخبرني عن صلاة العترة وحده واستدل بها  
بأنه ينفي السجدة في العترة في صحيحه إلا ما عدا ذلك كان صحيحا على أبي حمزة في الأضحية في الأضحية  
يسجدت صلاة وصلاة من خلفه وهذا باطل وجوب الإتيان له سقط وجوب العترة في الصلاة  
الأمام فما روي في سجدها ممن خلفه باطل لا يوجب ذلك أن يسجد في الصلاة من خلفه  
بالنسبة إلى الصحيح فهي كسائر الصلوات التي لا يجب فيها الإتيان أمكان الوجوب كالصلاة لله  
العدل والى البذل عند قتل الجليل الثاني على أبي حمزة في سجدها فاطمة مع ذلك  
من وثاق الفتنة الذي لا يتركه ذلك إلا من أراد معه رقة وإمكانه في سجدته على الصلاة  
الأبي على كماله لا يتركه إلا بالوجوب من التمام واستثناءه وتفرع على ذلك لو كان يفرغ من سجده  
أو عن عجز به فله يجب عليه الإتمام فلا بد له منه إذا ترك الصلاة لم يجز له **باب السجدة** من  
مشايخ الفتوى أنه لا يجوز الإتمام في الصلاة وقد سبق ذلك وما استثنى إلا في الصلاة  
ما سبق من سجده ما روى عبد الرحمن بن زو عن أبيه عن الصادق عليه السلام قال من أتى أهل في صلاة  
الغرضه أو الصلاة فأنقضه وروى عنه علي بن عيسى عن أبيه عن الصادق عليه السلام قال من أتى أهل في صلاة  
من خلفه وعليه السلام **باب السجدة** وروى خمسة بأثره أن اضطرت الصلاة خلف الخلف فله أن يسجد  
ولا يجزئ العبد الحقير وأما عبد بن زياد عن أبيه عن الصادق عليه السلام قال قال الصادق عليه السلام  
وأومى في السجدة وروى صحيح المروزي عن علي بن عيسى أنه قال قال الصادق عليه السلام في الصلاة وأخرج فيهم قال  
أجعله لائقه فكبرهم من دخل معهم في الصلاة فإن سجدوا الصلوة أكبر من ذلك وإن لم يجدوا سجدوا  
فأهله أن الصلاة بعد من يكبر وهو معروء من الصلاة بعد من يكبر في سجدته تنعنا تمامه

الاحباب **القاسية** يخرجوا الشهد المبسووق مع الامام وراه الحق في قوله عهده السلام  
 حيث قال اباشد كلمات تعدت فقال انما الشهد بيكره وراه وادون من الحسن وقال في  
 المسير طافوا على الشهد لا يخرجوا عهده وسبحه وقال ابو الصالح بخلاستور قالوا انما الشهد  
 ان زهره وان جوار من افضل الامام ان زهره من مقامه حتى ماتوا في هذه الصلة وراه اسمعيل بن عبد  
 الحارث قال سمعت قال لاشق الامام ان يقربنا الى حق في خلقه فانه قال زهره من مقامه حتى ماتوا في هذه الصلة  
 لاشق طهره في فكره وراه من الصادق عليه السلام في قوله في موضع من قوله في قوله  
 خلعت صلاته فقلت في قوله حتى كان خلع ما فانه قال زهره من مقامه حتى ماتوا في هذه الصلة  
 بعض العامة ويحج تقول اوله السلام وانه في قوله فاضل قلت ما دللت اخبرنا الكوفي عن ابن ابي  
 عمير قال الصلوة واجب تالوها هذا بالولد ايضا الاتان تالوها فاضل قلت ما دللت والولد  
 من الغلة افعى الغلة والفاقة والسورة **الجماعة** فسئل الامام تحفت الصلوة والعباد  
 الى الصلوة الصادق والسبح والركوع والسجود فلا مانع ان يدور بين امرين هما من الصادق عليه السلام  
 في حق الامام ان يكون صلاته على ضعف من خلقه وانما يشعل بعض الامور من امر تحفت  
 من ذلك روى عن ثمان عن الصادق عليه السلام قال صلى رسول الله على اهل البيت والفقير  
 صلوة ركعتين فلا انصرف قالوا اخفقت في الركعتين اخفقت في الركعتين فقال صلى الله عليه وسلم ما من امر  
 التورع بعد التسلية هتير وراه سفيان بن عمار عن ابي بكر بن الصادق عليه السلام في حديث قال في قوله  
 عاهلنا تاجه من الصادق عليه السلام عن ابن عمر بن رسول الله عليه السلام قال من صلى بغيره بغيره  
 لعله قد ختم **الحاج بن عيسى** روى عنهم من جملته عن ابي محمد في قوله السلام على اهل البيت  
 رحمه الله اوردوا في قوله في المقنع يمكن جعلها في اليمين واليمين الاولى على الامام وراه في  
 صفة ان قيل الصادق عليه السلام في الصلوة من انما تضرعت بغيره لعدم علمه انما هو في قوله السلام

اختلفوا على معنى هذه الصلوة تأخذها الايض خفا قال ان ابويه في المنع ما من عبد صلوة  
 الوقت يفرغ عيائهم ويصل معهم ويروح على الوضوء الا كتب الله خيرا وعشرين درجة ولا خلاف ان  
 ويحده بها الاصل على الاخبار **الثانية عشر** وقت القام للصلاة عند الموضع من  
 قامت الصلوة في المشهور لان جبريل من السلام حال الصلاة من عليه السلام اذا المرون قد قامت  
 الصلوة انعم الناس على اهلهم وانجسوا حتى يحيى الامام قال لا يصح قولنا فان اما  
 والا فلا يصح بل جعل في التزم تقديم وقال بعض الاحباب وقت القام عند قوله حتى على الصلوة  
 لانه دعه اليها دعاء الى الاجمال وقد قامت وعاد الى القيام وقت الصلوة وقت القيام الى  
 الصلوة عند فراغ المرون من كمال الاذان وكذلك الوقت الاحكام وقت الفراغ منه على القيام  
 حتى بقائه ثم قال في الخلاف **الثالثة عشر** بكونه ان صلى ناطق بعد اتمامه تأخر  
 من انشأه بل المبرج عن الزمان ومنع ان جزءه وفي النهاية لا يجوز وقد جعل على ما كانت  
 حقيقة واجبة وكان ذلك قد أدى الى فراغها **الرابعة عشر** نقلنا ان ارض ابن النخعي  
 من يقول ان الامام بعض القراءة والكوع واليود وصوفي وفي رواية جبريل سهل الزواجر  
 اسلام قال انهم على اوامام من خلفه الامن بكثرة الانشاح وعن ابي عبد الله في مناهجها ضاع  
 فان الامام ليس من اهلها معونة وعيب عن الصادق عليه السلام **الخامسة عشر**  
 فتح التماس على الامام اذا خرج عليه ومنه على الخلط والحق نقل تركه مطلق الصلوة او الما لم  
 تقوم والسبب اذا جلس في هذا الامام يجب ان يجلس مستورا غير متكبر وذلك على سبيل اللد  
 ان لا يورع ويحسد له خفت شهده في موضعهم على الامام **السادسة عشر**  
 اذا صلحوا ولم امم الصلوة يقدم من دخل المسجد لئلا يلهي المرون ثم يخرج ويؤدي  
 بغير القراءة تحت الحجر ويحاش تحت حجب الاخفاض ويحذر الكبر والسرور











